

# السبع الشداد



لمؤلفه الكرام آية الله

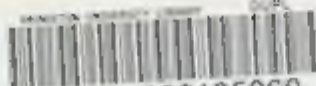
محمد باقر الحسيني

المدعوبه مير داماد



قم - مطبعة الاسلام





32101 022185068

---

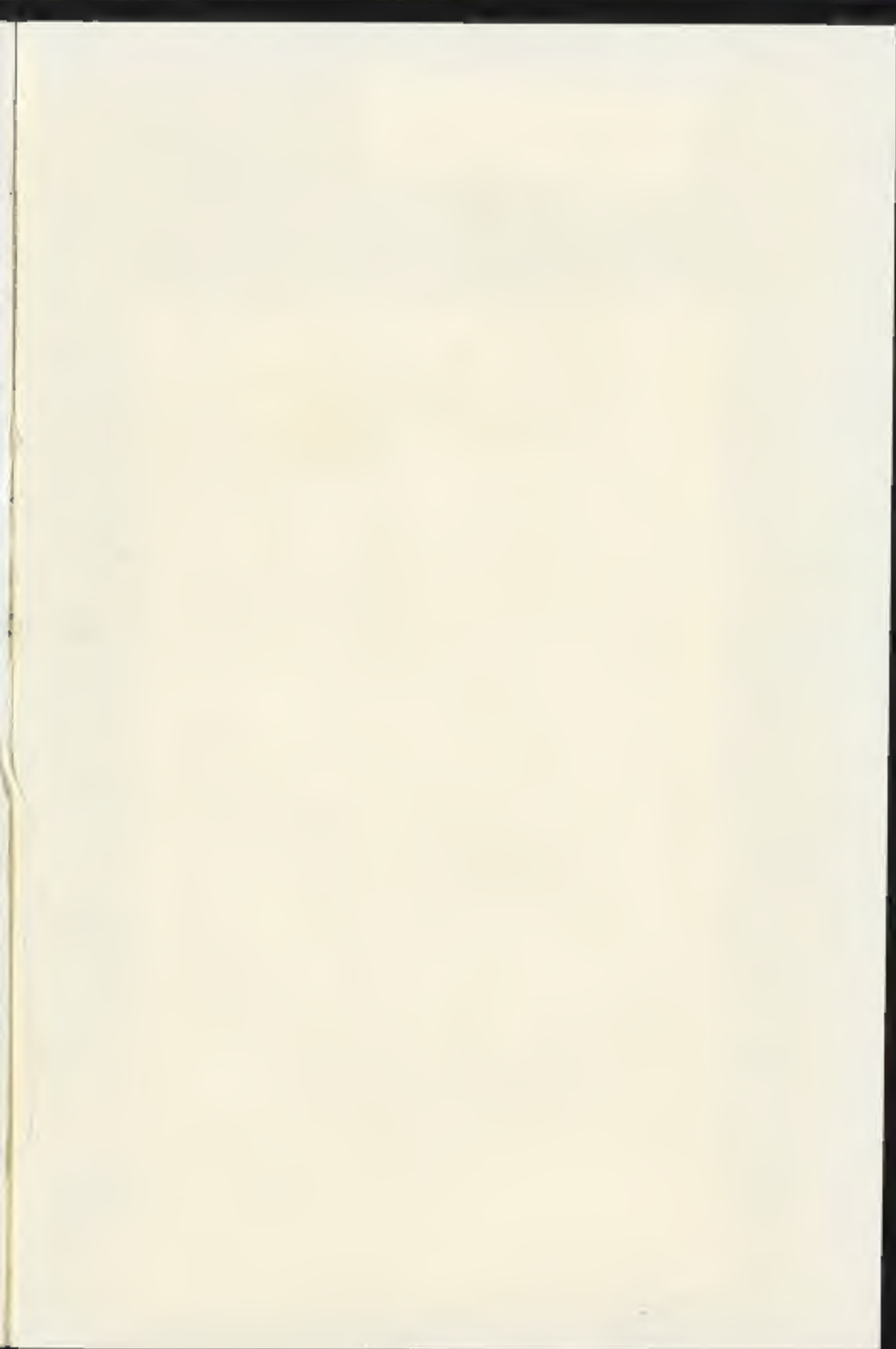
PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

---

*This book is due on the latest date  
stamped below. Please return or renew  
by this date.*

---

165 2/24/98  
102410241024



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
هو المجلد الثاني

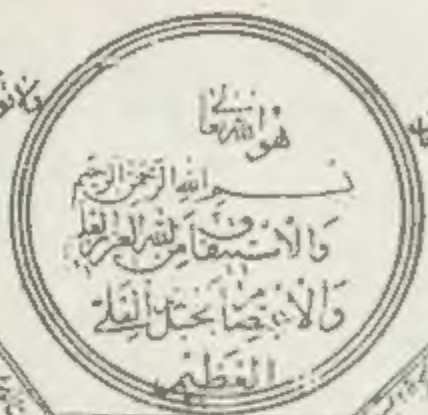
هذا هو  
المجلد الثاني  
من كتاب  
المناقب على المكي  
الشيخ  
سيد الله  
ميرزا محمد  
باقر  
الدامادي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الشيخ السَّادِ وَأَخُو  
الرشاد وَأَوْلِيَاءِ الْحَقِّ وَالْوَدادِ  
وَأَصْحَاءِ الْعَرْشِ الْفَخْرِ نَعَالِي الْأَمَانِ  
أَوْفَعُوا عَلَى قَائِدِ الْأَعْمَادِ وَاسْتَبْرَأُوا بِطَبِيعِ  
كَلَامِ السَّعِيدِ السَّادِ وَأَطَاعُوا أَمْرَ فَتَوَاتُ  
وَأَمَادِ فَكَيْفَ لَمْ يَنْدَمِ قَوْلُهُ وَجَانِبُهُ صَبَا لَلِاسْتِشَارَةِ  
لِلْإِسْخَارِ كَيْفَ لَا وَقَدْ أَفْعَدْنَا لَنَا الْفَلَاحَ الْخَصْفِ الْكَفَّ  
بَيْنَ الشَّاهِدِينَ وَالْأَصْبَحَ بِهَذَا الْعَمَلِ الْفَيْضِ وَالْحُجَّةِ الْوَاقِعَةِ  
الْمَدْعُودِ بِدَامَادِ الْمَوْطَرِ بِصَفْحَتِهَا وَاسْتَشَارَةِ سِرِّيَا  
خَالِ مُنَافِقَةٍ إِلَى الشَّاهِدِ الْمُقَدَّسِ بِهَذَا الْفَرْقِ سَنَاحِدُ الْعَيْنِ  
الْفَرْجِ فِي الْأَمَامَةِ وَغَايَةِ الْأَجَادِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَآلِهِ  
وَزُرْدِهَا وَأَنَا مَتْرُكٌ لِحُجَّتِهِ وَحُكْمُهُ لِلتَّائِبِينَ  
الْعَاكِفِ الْبَادِ فَاسْتَمْعُوا الطَّفِئَةَ وَأَمْرًا فَضِيحًا  
وَأَنَا الرَّحْمَنُ عَفْوِي بِهَذَا السَّادِ الْخَصْفِ الْكَفَّ  
الْحُجَّةِ الْحَاجِ الْكَضَائِي الْفَرْجِ الْخَصْفِ الْكَفَّ  
فِي الْبِلَادِ فَهَذَا قَوْلُهُ  
سَقْفُهُ وَفَوْقَهُ  
الْأَشْجَارُ  
الْمَوْطَرِ وَالْمَطَارِ  
الْمَوْطَرِ وَالْمَطَارِ  
الْمَوْطَرِ وَالْمَطَارِ

أَعْلَى هَذِهِ الْإِلْفَاظِ ١٣١٧

2272  
-66515  
-379  
19702

الحياة بغير الشحاح والحق ٢٠ نسخة منقولة من عالم الملكوت



الحق سبحانه

هو

وَالْأَسْبَاطُ وَأُولَئِكَ أَصْنَانُ  
وَالْأَسْبَاطُ وَأُولَئِكَ أَصْنَانُ  
وَالْأَسْبَاطُ وَأُولَئِكَ أَصْنَانُ

الحمد لله

برگه ۱۰۰

الذات في فرد واحد

پیشہ ورانہ

المعروف

١٠٠

المعروف

2

100

3112

1997

عالمی

1997

المجلة العربية للعلوم الإنسانية

المعروف بالشيخ  
رحمه

المعهد العالي للدراسات والبحوث

---

\_\_\_\_\_





32101 022185068

# الفصل الأول في المفاصل الثلاث

(٣)

تشكيكه في أساسات أصوله ومقامات ضيقه أعانها  
 سوا النظر وسبقه إلى حرم الناس على جوارده التحقيق ومن  
 مرصاد التذاد وصنع القول وصوغه في قويم الاختصاص من  
 مصبغة الحق وعلى صياغة الصواب فما اتبعته لها من بقاء  
 نفسه ولكن ان هي الاصبغة الله ومن احسن من الله صبغة و  
 التكلان في الاصابة على عصمة من الله ومن امن من الله عصمة  
 المفاصل الاولى وفيها فصول ثلث فصل  
 لقد انقفت كلمة الاقوام على دراج الفقه في جنس العلم وتخلد  
 بانه العلم بالاحكام الشرعية الفرعية المسند على اعتبارها بالذات  
 تفصيلية ومكان ذلك معضل مشهور وهو انه سنة الفقه و  
 ديدنه اخذ الاحكام الشرعية الفرعية عن دلالتها التفصيلية  
 الظنية فكيف يكون الفقه من جنس العلم الذي هو اليقين  
 على الاصطلاح الشائع القاش في جميع العلوم عامة والمعتبرة  
 بالعقل المضاعف على لسان الفلسفة والحكمة خاصة وكيف  
 تكون الاحكام الفرعية الماخوذة عن دلالتها الظنية معقولة  
 عقلا مضاعفا ومعلومه علما يقينا ظاهرا وهذا الثالث ليس

ناس  
 من قرون يروى  
 واما ما في هذا  
 لفظها ولفظها  
 ١١

# المقالة الأولى

(عم)

بعض علم الفقه بل أنه معهود الوجود على سائر العلوم عموماً في علوم  
الفلسفة الأولى <sup>العلمية</sup> التي هي الحكمة ما فوق الطبيعة ولكن إنما انقضاء  
على تلك العلوم بحسب قياسها إلى طائفة من مسائلها فقط وبالتيه  
من مسائلها إلى طائفة من أعضائها ولا يابها بحسب ما على علم الفقه  
من حيث قياسه إلى جميع مسائله عموماً وبحسب الشيء إلى طائفة من  
ولا يابها جميعاً وذلك من سبيلين أحدهما أن في البرر والخطية و  
كذلك فمن سوظلته منطوقاً بشارك كل منها كلام من العلوم الجزئية  
والعلم الكلي في الفلسفة الأولى فالجهد والخطية التوسط في  
بكم كل منهم فباينكم فيه صاحب علم جزئي وفيما يتكلم به الفيلسوف  
الأول والفيلسوف الأول من حيث هو فيلسوف أول لا يتكلم به مسائل  
العلوم الجزئية والفيلسوف الأول من حيث هو فيلسوف أول لا يتكلم  
الأمم الحق وإن استعمل القياسات الجدلانية والبيانات الخطائية  
ولا يردم إلا إعادة صريح اليقين وانقاع النفس في ذلك تبعو بدوها  
بالقول والتسليم واعدادها وهيئتها لا دغان الحق والانقياد  
للهيئان والجدوى بما هو جدي لا يتبع إلا الغلبة والالزام ولا يقصد  
الإفادة شبيه اليقين والظن استاذج والخطية بما هو خطية يتبع

فرا لا  
مرد كرت و  
قرا لا  
نه



# الفصل الأول

(٥)

الآ المقارضة والغلبة فتأول لا يجوز إلا بخلافه الافتناع وإقناع  
 التصديق من الافتناع والتوسط بين ما هو وسط بين لا يتبين  
 إلا التصليل والتكبيث بالتقطعة أو بالمشاغبة والالتزائي  
 بالحق كنه واردة أنه مبرهن وأنه جلد وليس هو في نفسه  
 احدا منها بل ما هو وسط بين افتناع واما مشاغبي ولا يقصد إلا مشاغبة  
 الحق وافتناع الجمل المضاعف والافتناع إلى الحق لأن سبيل  
 وإقناع شبه البعير من سبيل فاسد والجمل الغاية الأولى إلى  
 الكتابات والمحاطة الغاية الأولى إلى الجزيئات وإن كانت هي  
 تنطلي الكلام في الكتابات من الالفاظ والكيفيات والحقائق  
 والمحاطة انتفع وأخفى في افتناع الافتصاد للبرهان من الجدل و  
 التوسط بينه للتوفيق عن شرور الغلط والخروج عن دواعي الضاد  
 وإن شربكا السالف في رباب الفلسفة فلا الشبح الزبيري باعطي  
 الحسين بن علي عبد الله بن سينا قد بين ذلك في كتابه في أول  
 كتاب الشفاء وفي فصول المنطوية وأختم كلامه في أول الفصول  
 الثامن من الجمل الأولى وهو من الخطاب من الشفاء بقوله وكما  
 أن الخطاب البرهانية لا يبعد أن تراد بها الغلبة في نفسها فذلك

المقالة الأولى  
(٤)

المخاطبة الخطابية وكذلك المخاطبة الجردية لا يستكران بعد  
 باستعمالها عن جهة الوجه التصديقي وقد نطق الكتاب  
 الذي لا شبه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الذي هو وزير البصر  
 الحكيم بمثل فقال ادع الى سبيلك فليكن لنا في الحقيقة  
 بالحكمة اي بالبرهان وذلك ان يحملة والوعظة الحسنة اي <sup>الطائفة</sup>  
 وذلك ان يفهم عنه ويجادلهم بالتي هي احسن اي المشهورات المحمودة  
 فآخر الجدل عن الصانعين لان قيتك مصروفنا الى الفائدة  
 والمجادلة مصروفة <sup>الادلة</sup> اللقائمة والفرض الاول هو الفائدة والفرض  
 الثاني هو مجاهد من ينصب للعبادة فامخاطبة ملكة وافرة الفهم  
 انتهى قوله بالفائدة ومن المسيئين ان البعير لا يفهم الا البرهان  
 ونما دون ذلك فاما ظن وهو اكثره واما اراى اعتقادى ليس بشيء  
 ولا طناً فاما اعتقادى صادق يشبه البعير الذي هو العفل  
 المضاعف وليس هو اياه في الحقيقة واما جمل مضاعف فاذن  
 العلوم الفلسفية ايضا بالقياس الى ما من مسائلها تبين بقايات  
 جدلية او بيانات خطابية او اقبية موسطية لا يصح لها <sup>الادلة</sup>  
 في جنس العلم الذي ليس الا الاعتقاد البعير والعفل المضاعف

اعتصار الاول  
(١٦)

بحسب قوله تعالى في سورة مائدة من حرر رده فله  
 منه من ماله في حق الله تعالى وحريمه على نفسه عبادة  
 حرم الله عليه في عبادة الله تعالى من ربه لا يجوز من  
 الله تعالى عبادة الله تعالى على نفسه الا ما يكون برهان  
 له وانما هو لا يشترط له اعادة ما دون النفس وانه  
 في غير ان يفتن به من نفسه بعد له عفو الله عنه كان  
 في عبادة الله تعالى في عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى  
 ليس من عبادة الله تعالى في عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى  
 لغيره بل من عبادة الله تعالى في عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى  
 البرهان الذي يدل على كمال عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى  
 وانه بينهما البرهان في عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى  
 وكثير من عبادة الله تعالى في عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى  
 والبرهان الذي يدل على كمال عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى  
 لا هو في عبادة الله تعالى في عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى  
 ولما بينهما من عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى  
 ما لقاس الى حجة من عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى

قوله  
 عبادة الله تعالى  
 عبادة الله تعالى  
 عبادة الله تعالى

عبادة الله تعالى  
 عبادة الله تعالى

عبادة الله تعالى  
 عبادة الله تعالى  
 عبادة الله تعالى  
 عبادة الله تعالى



الفصل الأول

(4)

من یجوز انحصار شراک مصحح من و هذا فی بعض النسخ

مستطبه و بیه لا اهور مطالب حیدرہ دست بنانی بمع حال  
یا حسن السج راد با مقور

۲ عرب و ع سہون عبارتند از شی بہ ہما حلال و دمت

ثُمَّ لَا تَعَاوِزُ عَلَى قَوْلِهَا لِلْحَيَّةِ: يَا بَعْضُكُمْ وَأَنْ يَهْدِيَ عَلَى

فمن ثم بعد ذلك قالوا ان هذه الاصلطه

جملہ کے لئے اور یہ کہ یہ علم ہے۔

بہارِ ہندوستان میں

... ..

[illegible]

مفتی محمد رفیع صاحب دہلوی صاحب مدظلہ العالی

عبدی کی دہائی کی ابتدا و اختتامہ اہم خبریں و سلسلے

مسئلہ: یہاں لکھنا ہے کہ وہاں محکمہ تعلیم نے اساتذہ

نہ ہو کہ جس نے اس کو دیکھا ہو وہ اس کی طرف سے کوئی بات نہ کہے۔

مطبعة مع مسعرة مطلق ويكور نام المسهورات المظلمة مبدأ

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين

كثير من مشهور دل مالا اعنف ومثهور للعلامة في هذا

کونہو راوہ پوری شدہ اس الجھوڑا اعلیٰ سہ اولیٰ کا لکھ

---



المفاتيح الأولى

(1-)

من الجمهور والعلماء في حال اللذات ههنا رؤوس اللغات  
 والعلماء لا يرون ذلك ويكون فيه العلم في فهمهم حلا  
 ويكون للجمهور فيه خلاف ولا سيما ما يكون في العلم من  
 فهمهم اختلاف ووجه الثاني وهو صحتها كما يكون حكم قول  
 في مقابلة الحجة واحدة من حيث هي حادثة لذاتها لا يحسن  
 في حالها على ما في نفسه ما مطلوب المحقق فكانه قال وما  
 المطلوب الذي في هو حجة على حكم اعطى في حق من يتألف على  
 نفسه ويقاس عليه بعض في معرفة تارة وهو لا يحسن  
 لا يكون من السهول بل يكون من حقه ان يسكن فيه لا يراى  
 للجمهور فيه مثل ان لا يتكامل الفياسته فله اولاً على العلم  
 به متناه هذا الكواكب وح وردد فيها بقدر الحرف على صر  
 منها ما المشهور ان الاول بها ان يكون روحاً وردد آو  
 للعلماء راي محققا عليه لعمدة او فيه اختلاف من لغير  
 من كل فرد وما الجملة ما يقع فيه تلك وهو موصية تلك  
 فتاوى المحج فيه وتكونها واقفاً للقدن فيحج الطرم حيف  
 وبعد ما عن الامر المشهور مثل حال العالم احوال ام ليس لا

三

2018 10 12

بسم الله الرحمن الرحيم

البريد: مني خلد في سنة ١٩٠٤

مجلس شورای ملی

شعبه کتب و اسناد

بکے

7

تلاوة

سید محمد علی - سید محمد علی

فصل فی کتب و کتب و کتب

مرآة الخلق

کتابخانه جامعہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

الحمد لله الذي جعلنا من عباده الصالحين

فہرست

المعروف

وہ

۱۰۰۰

کتابخانه عمومی مسجد جامع

۱۔ مشق سے طرفہ فائدہ

25

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

100

100

الفصل الأول  
(١)



[illegible]

# المقالة الأولى

(١٤)

مرهنت تعليم من الله وبأيدسه على مشاع ما ستموا انكاه من  
الحجج واثبت على الحدودت فاسترد ساس معدرات عقائده  
نفسية فمنه هال مصاصو به لعلم وطام اسلام الحكمة وتخصو  
الامر له لك وحق القول به على دم كسا الحكيم به هاله و  
صحة العقيدة القدسية فالان يعود وجبت به رماه وهو  
عند نصريح اذا حق لا نصريح ان هذا لست غير متخصو لا بعدد  
العهود بل يتم داعية العنوم المدد به عباد لا صولون عامه و  
خاصة في سبيل حله على مسلم ان كنه اعدتهم ان لا حق بلو  
قانونه نص هاله في الطريق وضبط خرفان لا في هذه الحكمة  
حسب مد هب لان ومرت طريق نعيم نفي المصنوع ساه و لانا  
وبعض مزوج المهاج واكر الكف لا سوسه ان يحكم مطون المحند  
عما ذه وضه من الادلة انطسه واجبال بعد مصصه بالاسم الى  
ذلك العهد ومفترقه قطعاً بالادله القعصه نبي به تحقق ضده  
بحكم ما حصله مفترقه تعقبة معصومه به وجران وهي هذا الحكم  
مطون المحمد مبنية صغرى وعند كرى فطنة اسوت بالانواع  
تعطى والندبل العفلى وهي كل ما هو مضمون المحند فانه ع

المقالة الأولى

المقالة الأولى

المقالة الأولى



# الفصل الأول

(١٥)

على المحمديين بعد ذلك من سبب له حكم فظن وهو هذا الحكم يجب  
على المحمديين بعد ذلك من سبب له حكم فظن وهو هذا الحكم يجب  
انتقل في أن يكون ما حوز في محمول الصغرى والدليل الظني أن  
يكون وسيلة في الحكم المقطوع بقوله ودعا في طريق العلم لفظي  
وهو لا خلاف في ذلك ولا فساد أصلا وهذا الصغرى فساد لتصور  
ما ظل بصري وهو أن ما هو حكمه مجموع بتبويه حكم آخر  
وراء الأحكام السريعة تدخلة في لفظة علمها عدمه ومن  
كان فلفظ إلا لم ينسب علم نفسه في من صدق قوله من أن  
استحسب له بعد ذلك من سبب له حكم فظن وهو هذا الحكم يجب  
الأساس به لا على سبب له حكم فظن وهو هذا الحكم يجب  
2 صلوه ومن وجوب بعد نقصان ذلك من سبب له حكم فظن وهو هذا الحكم يجب  
والخبر من وجوب العمل بمقتضى وعد حكمه وجوب العمل  
مستحق من سبب له حكم فظن وهو هذا الحكم يجب  
بعبارة المعنوية من سبب له حكم فظن وهو هذا الحكم يجب  
مما ذكره في حاشية من سبب له حكم فظن وهو هذا الحكم يجب  
حكمه في سبب له حكم فظن وهو هذا الحكم يجب

مجلس  
العلماء  
الشرعيين  
الاعظمين  
القدس

في ظن الظنية اذا كان علم الحق هو الحق  
لا خلافه سلم الحق مسئلة وحده لا غير  
لا احكام عليه وسئل فيكم ما هو الحق  
يعطى الحق من الله بعد تقرير مسئلة في حق الحق مسئلة  
على ان يكون لها اداة في مسئلة الرابع ان في هذا مسئلة  
هذا الحكم الغني في هذا الامر لا هو في حق الحق في حق  
لا هو في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق  
المسئلة في اداة الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق  
الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق  
ثم بعد ذلك من حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق  
لا هو لا يكون من الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق  
في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق  
على سبيل هذا في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق  
طريق حوس في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق  
في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق  
الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق  
الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق

مجلس  
العلماء  
الشرعيين  
الاعظمين  
القدس

في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق في حق الحق



المقالة الأولى  
(١)

منها ما لا يتصور عدسه يقع على ما لو تنحى ذلك كان هو حرم  
 عدد من الأحكام بخارجها عن حرم علم نفسه لا لأن ذلك من صري  
 رتباتها كتحقق تعيينه في محض الحكم لمصور ما هو مطعون بمحكوم  
 عليه بالمعبر به لا يقطع في محض الموضوع ويكون هذا المعطى حكماً  
 مردداً ذلك الحكم الذي قد أدى به دليله يقع وعنه علم بذلك  
 أنه يرجع لما ذكره كون الشئ معطى مستند بوجوب اعتقاد الحكم  
 بمصور وحال نفسه ويعود الأمر إلى طريقين الأول **الثاني** أن  
 معلوم ما يتبعه من رتبته مع ذكر موجب العلم ونفس هذا الحكم المطعون  
 عليه غير متبع بنفسه ولا يرجع مع ذكره بدليله الذي هو موجب حكمه  
 بجمع الحكم بالعلانية عليه معلوم **الثالث** أن الرجوع إلى  
 وجوده بعضه سواء ذلك نظر عليه وعدم حصول حرم من ذلك  
**سنة الرابع** مطوياً نفس ذلك الحكم ما حوله في نفسه  
 نفس الذي وضع له موجب لمعلومه لنفسه فلو يرتفع نفساً لمصور  
 على ما لا يرد من حكم عند العيان بوجوب قدره مطوياً والمعلوم  
 معادله فيه **قال** في الموضع وعنده ما مكن في هذا المقام  
 ما ذكره بعض المحققين في شرحها مع يقع في مقتضى القاصد الذي

في التلخيص

الفصل الاول

{ 19 }

في الحكم المطبور المحمود بعدد قطع الدليل في قطع كل حكم  
 بعدد ما به قطع مع قطع الحكم المطبور المحمود مع  
 ما به قطع مع قطع مع قطع الدليل في قطع كل حكم  
 ثم قال صاحب شرح واحد ما ذكره من الحكم المطبور  
 عدم قطع الحكم المطبور من قطع الحكم المطبور مع قطع  
 الله ثم فعوله والا لم يحكم به من اربعه  
 غير مطبور محمود في حكمه مع قطع الدليل في قطع كل حكم  
 وجوب الحكم المطبور لا مع قطع الدليل في قطع كل حكم  
 اساسه وسبب حاد ما اورد من ان الجواب لا يرد في الجواب  
 استرعيه على شرح الحكم المطبور لا مع قطع الدليل في قطع كل حكم  
 حكمه مع قطع الدليل في قطع كل حكم  
 ولا وهو الذي سقط طرقة ووجهه وجوب شاعره في العلم بتقونه و  
 من حيثها يحل لا شك ان ما به قطع مع قطع الدليل في قطع كل حكم  
 حيث لا يمكن من قطع مع قطع الدليل في قطع كل حكم  
 فبانه من الامر العلم منقول به مع قطع الدليل في قطع كل حكم  
 من ان الحكم معطوع به في قطع الدليل في قطع كل حكم



المقالة الأولى  
(٢٠)

فما استوفى لهم من لا طر وكفه ثم في معنى مصاصه العلق ونهم  
 لفتاد من وجوه لا يخرج عنها الى قصبة وحلا حلا لا سبيل من  
 ومناصير الاقرب ان كون وجوب تاسع موصلا الى عدم العظمى  
 فتونه هو اذن ما في حريم شرع كما دريت بعد من بيع من يكون كونه  
 مطعون لتوثق في اعتقاد المجتهد هو ماسا وجوب الانتاج بناء على  
 ما هو المعروف من نهاية اعتبار الشارع قادن لا حرم في ذلك من حكم  
 الله تعالى في امر وحكم الله تعالى في امر لا يرد بل هو كون الحكم مقطوع  
 الثبوت صلا لا ظاهر من حيث كونه ولا تحت من الامر الثاني  
 ان الحكم لظاهر في ولو ثبت قطعه ما ما قطعه من حيث كونه مما  
 صلق به طعن المجتهد مع عدم النظر عن خصوصية الحكم مطلقا لا وجود  
 المصوب مثلا انما يقطع بكونه حكم الله تعالى ظاهر من حيث كونه  
 مضوماع من حيث كونه وجوب مخصوصه حتى لو كان بدله  
 لتعد مصونا من يريم وانكر اهتدوا له كان ذلك القطع خاصلا  
 معه اذ ملل القطعية بحجة لحاظ تلك تجبته فقط وخصوصية  
 لاحكام المحنة طرفة الاعن في ذلك راسا فدللت هو با هو نطقي  
 لا يشك ولا يشك في ذلك من الخصوصيات وتغيرها بل يكون معه

فما استوفى لهم من لا طر وكفه ثم في معنى مصاصه العلق ونهم  
 لفتاد من وجوه لا يخرج عنها الى قصبة وحلا حلا لا سبيل من  
 ومناصير الاقرب ان كون وجوب تاسع موصلا الى عدم العظمى  
 فتونه هو اذن ما في حريم شرع كما دريت بعد من بيع من يكون كونه  
 مطعون لتوثق في اعتقاد المجتهد هو ماسا وجوب الانتاج بناء على  
 ما هو المعروف من نهاية اعتبار الشارع قادن لا حرم في ذلك من حكم  
 الله تعالى في امر وحكم الله تعالى في امر لا يرد بل هو كون الحكم مقطوع  
 الثبوت صلا لا ظاهر من حيث كونه ولا تحت من الامر الثاني  
 ان الحكم لظاهر في ولو ثبت قطعه ما ما قطعه من حيث كونه مما  
 صلق به طعن المجتهد مع عدم النظر عن خصوصية الحكم مطلقا لا وجود  
 المصوب مثلا انما يقطع بكونه حكم الله تعالى ظاهر من حيث كونه  
 مضوماع من حيث كونه وجوب مخصوصه حتى لو كان بدله  
 لتعد مصونا من يريم وانكر اهتدوا له كان ذلك القطع خاصلا  
 معه اذ ملل القطعية بحجة لحاظ تلك تجبته فقط وخصوصية  
 لاحكام المحنة طرفة الاعن في ذلك راسا فدللت هو با هو نطقي  
 لا يشك ولا يشك في ذلك من الخصوصيات وتغيرها بل يكون معه

## الفصل الأول

(٢١)

تأيت الاحتياط في جمع تلك التدرجات من غير مراعاة التدرج  
والمعنى لخصوصيات المطبوعة والطبوع المتعددة فلا يعرف قارئ  
لو كان الحق هو العلم بذلك الحكم القطعي الذي ليس له في  
خصوصيات الاحكام واحدة لا اعم بذلك الاحكام لمصونة بحسب  
خصوصياتها لم ان يكون علم الحق كحقيقة مسئلة واحدة و  
الحكم الحق على الحقيقة حكما وحدا والاحكام كحقيقة خصوصية  
خارجة عما هو علم الحق حقيقة **الثالث** ولو نزلنا عن  
ذلك فنصرح ان قطعنا الحكم ليس هو من ماهي عن الدليل  
الاحكامي الذي هو العاقل الى جميع الاحكام على سبيل واحدة واما  
الحقيقة هو عدم الاحكام المنسطة من الادلة التفصيلية المتحالفة  
النسبة الى خصوصيات الاحكام ما هي منسطة من تلك الادلة  
التفصيلية وان هي من تلك الحقيقة الاطنة عن حقيقة  
**الرابع** ان علم الحق معترفه حقيقة ان يكون على الاحكام  
المطبوعة عن الادلة التفصيلية لطيفة حتى انه عن زعمه يقرب  
حكما من الاحكام الشرعية لو كان معلوم الثوب عن ادعاء قطعي  
او مستند متواتر فطبعه ملاك خارجا عن حرم علم الحق وهو

من تلك الادلة  
من تلك الادلة



# الفصل الثاني

(٢٣)

مردمان فاسر كان نصفي به على شدة واما لظهور فاسر كان  
 من مردمان فاسر كان مطلقا من سقاية واما بظهور واما بظهور  
 الطبية المعذرة من حصة في نفس الامر بحسب اعتبارها  
 منزلة على صوة القياس فاذن ايها المعذرة واما بظهور  
 في عم القصة هي سحر في تسليم في مصلوه او حوجه مثلا من حصة  
 ماذي له الادلة لشرعة المعصية ومرت هو عدها كاد لند  
 الاسمي ب رايحوب مثلا من حصة تحت بفتح لندل سر  
 بالمجهول الى طبة اسمي ب رايحوب من حصة مصلوه ومرت حصة  
 مرت على هذا الدليل الطبع بمصومه مصلوه عاده واما بظهور  
 الاحكام من حصة الحصة اما حصة لا عبرة من حصة بعد البقي  
 واما بظهور المصاعف واما بظهور حصة واما بظهور حصة  
 ايها بظهور حصة مصلوه ومرت حصة في حصة حصة حصة  
 لاسا في حصة الحكم واما بظهور حصة حصة حصة حصة  
 الحق والحق حصة حصة حصة حصة حصة حصة حصة  
 وكذلك في شرح لندل بفتح حصة حصة حصة حصة حصة  
 مرتوت مصلوه ارشاد علفنا واما بظهور حصة حصة حصة









# الفصل الثاني

(٢٧)

الظن وهو حذو لشيء لا يفي ماعه انظر في المتن ثم  
 في كانت مطلوب القدر هي في سر لا مركا دة فلا يعمل له لا  
 متداول صلا الاعلى منه حد صروب سادات امه ودر سر  
 الاستغناء والتمثل كما ربح عن حذاب من عند الاستغناء ولا  
 ملو منه في لقب من المعدود بناء من في عدد دة ودر سر  
 نعم الرضا في نفسه هو انما للاردم بكر حصول مطر مطلوب  
 كان معطو غايه منه انه وجود العلم لوط في نفسه ليس معطو  
 والحسن ثم هذا صطلح دة من لا صوب من على سبب امر دة في  
 صلوح ان توصل صحيح الظرفه او عند مطلوب جوف انه دة  
 كما العالم في له انه ودر وجود الصاع على مع انه يمكن في  
 حواه في نفسه من موزم بعد المطلوب لا معين من سن لوزم  
 المطلوب هو وجود ذلك امر دة في عه دة لا ماع نه بحسب  
 يوجد من لوجه اصلا ومن مست تخلف وتعرفت حقيقة الامر في  
 ندرج الشك وحق القول وبها معلوم يتم من المصريح مقصود  
 مع انه ان المسئلة ما هي مسئلة في علم كان هو عند مطلوب نحو  
 وهو في لوط في دة في ان من ان من علم مع في  
 من العوارض الدائمه لموضوع العلم لان حسب نفسه بل من حيث ما دة

در علم من استمع  
 ذلك من انما  
 دة من انما  
 دة من انما  
 دة من انما

در علم من استمع  
 ذلك من انما

# المقالة الأولى

(٢٨)

فيه عمودان ممدودان وهما زوايا دهرها من موضوع العلم وذلك  
عمود من مدي ذلك العلم فاعلى الاطلاق والبحث من تلك  
وهي الحجة مسئلة مطعنا هي بعد المطعون العلم من حيث هو بغير  
لرها واما في المسائل لموضوع العلم وذلك ما عاين امره على  
في مسئلة نصها على ان يكون الاختلاف نحو الزمان ويرجع الامر  
الى لما يربح موضوعه ان يخص نحو الزمان جديته لتعبدية  
لذلك موضوع المتشابه من العلم ونوحدة ان الموضوع في كل علم  
مخصوصه تحته تحتها ما ساهم نحو الزمان المستعملة ذلك علم  
كما ان في علم الهيئة في بيان السماء والعالم من العلم لا يتفق ومنسلة  
استدارة السماء المشتركة بينهما وكان اذا استعمل في علم قارها ان  
ما ساهم لموضوع العلم عادية المسئلة انما علم عليها ذلك لرها من  
تمام عليها ذلك لرها خارجة عن حريم ذلك العلم ومن من المنصرفة  
والعلم في لرها كتاب السماء لترى كما التالى في كتابنا الترتيب كقولنا  
في المسائل على مطلق الترتيب انما في ذلك واما شبه الترتيب في  
الاصول غير منبرية في ذلك كله عاين هذا صرح حق الانصراح ان كل  
مسئلة من من قبل علوم المقدسة سواء كان فيها ساهمها انما اوجدها

# الفصل الثاني

(٢٩)

او خطابا وسودا المعدل حسب اذ نصبا بيا كما هو معمول به  
 بعضها من حيث هي مستقلة اي من حيث ذاتها واما بعضها  
 انفسا وفي الاقسام ان كانت مطلوبة المحفة او معدلة لها  
 اعطفا واعرف من انفسها المعقود والمعدلات المستعملة في  
 انفسها من المستقلة عليها فان كانت المعقودات هي مقدمتها  
 عنها بمباشرة فاسمها فمباشرة حصة من اسهل نقي كسبي  
 كانت هي حقيقة معلومة المحفة على تقدير معمولها عملا  
 مضاعفا من الجسبيات منقادا للمباشرة يصح مستنده صدق الام  
 ٢. نعم الذي هو اعلى العلوم وسميتها ورثتها ومعدله والا  
 من احدى الجسبيات المستقلة وان كانت هي انقسامات او غير فبنيته  
 من الجسبية الاخرى كما في نوح كدلة والخطابة وكرام في الراعي  
 الالهة رخصتها ان نفس من ثلثاتها علم بحسبه المستقلة في هذا  
 بعضها بحسبه من الامر نفسه بنفس هو كون مراتبها نظور و  
 دون مرتبة لبعض المضاعف وذلك اذا كان من سبيل تحقق معقود  
 طاعة ان لا يفتح الا ملكات العلة ولكن لا على وجه يرجع الى ان يصير  
 سبيل الملك قد ودد في انفسه معقود هو ان اعدادها وصحها لان

المفاهيم الأولى  
(٣٠)

(7-)

رسالة في افه الصاعه كالحس ظهري ولد له اخنار  
سما حبيبة القليل كحروف دون المواد يجمعوا بين امر او متا  
لنفسه لا لهم المعنى على المتعاليين وفيه نظرية الصور عن المود  
منبهها على ان العز في ذلك التصور القياسية لا خصوصية  
معون والصفات ولا خصوصيات مواد الاقضية الصادقة  
والكادنة ودي بالسنه لا تصح دسا الا اذا ما ربح باللام ما  
بناول سحبه كحبيبة وما يكون في حكمه اد القياس اسعش  
لا يكون عنه عفا هو النتيجة حبيبة لكن يحصل عنه امرا  
هو في حكم النتيجة فبالم مما هو وهو ما نرى اسس بالسط والقبع  
موجب الانقام على فعل والالجام عنه كما اذا ما كان هناك عفا  
وصديق مل قوي مه وذلك نرى الحكماء الكرام حسين مامو  
العباسات لشعريه ومحلات العفود حد لان اكثر لاس للنجيل  
اطوع منهم بتضيق حتى يقول قد ادبنا ان اسلموا عقلاء  
القياس عفا النتيجة اما هو محيض الصور القياسية لا محيضا  
مواد الاقيه ولذلك ريد في هذا مطلق القياس فبدا بالشليم ووج  
فلا خافه في ادخال القياس الشعري الى فهم النتيجة بحيث نتم حقيقة

مقامه  
طریق  
مقامه  
مقامه

وسک

# الفصل الثالث

(٣١)

وسلما قتل أعداء الاسكار من اكل اللحم يحد سطر منة المحو  
 وكل ما يحمل سطر منة المحو <sup>للمحور</sup> لشجب تحب عه بحت اذا  
 سلما كان عهنا لدا يماه لاسكار من اكل اللحم يحد تحب  
 دوا عهنا في ذلك كاسا ضا دهن ام كاد من داسا مقطر  
 للتحديق فعلم ام يا عوة ولفرض والتدبر فده التحنية  
 ان هي العلاقة العقبية التروية شتم ن تحذرات لغود  
 ما هي لغود عهله وان لو نكن مصدرة لها محبت نصنها الا ان  
 هناك تضديقا لالاره للغير المحبت بحسب عداد حان خارج  
 يقع الادوار له من جهة ذلك المقدر الجبلي وهو ان ما عر حاله  
 الحكاية او الحكاية هذا التحبيل امر جبري في نفسه الشئ كما في قوسا  
 العلم عن حرارة يبع عهنا ماء حذب هو ماء المحو الانفة اذ انه  
 في حذفه امر سح الشئ كما في قوسا المحم فيه سححة دائرية  
 مهلك بينهما تم جوة اسفوس الانابة وحسبها مما طس مونا  
 الارواح النفسانية فالغود المحبته انما يحمل مواد الانفة  
 الشترية من حيث تلك لغود الخارجة والتضديقات للآر منه  
 فدا حق القول الفصل به من سبيلين واما ما يحته بعض مدضر

هذا هو من حكمة الله تعالى  
 في خلقه ما لا يحصى  
 من عظمته وجلاله  
 وقدرته وقوته

هذا هو من حكمة الله تعالى  
 في خلقه ما لا يحصى  
 من عظمته وجلاله  
 وقدرته وقوته



## الفصل الثالث

( ٣٣ )

الضغاث المحسوسات وعمود الحيات السبطة واهل منكره و  
 العمود الخارجيه والعمود الذهبيه والعمود الخفيفه جميعها  
 وفي نواهي الالبه انما الحد الاوسط عله للصدوق بحسب  
 لحصول نسبة حاشيتي العقد الذهني فقط ولكن مع ذلك فان  
 القصد بنحو اثبات حقيقتها وتحققها في مصداقها بحسب جاذب النوع  
 ومن نفس الامر ان النسبة لا يجوز محذور حصول الصدوق وحصول  
 التحقق الذهني للنسبة العقدية فقط فمراد ما بين ما بالحد  
 الاوسط هو الاله له ومن ما مصدر الزمان فاحتماله به وان كان  
 فامرنا حقه عن اعادة العمل المتاعف وليس يلزم من محض  
 ذلك تخصيصه اصلا فادرس فقط وهم بعض الاوهام من المغلوط  
 ان المراد بالاستغناء والرد في تعريف الغيا من ليس الاستغناء و  
 الرد في الخارج بلية الذهب لان الذليل لا يكون ثابتا من الحد  
 بلية الذهب اي جعله معلوما **فصل** كالم لا من حيث  
 ما نعرفه فاطر ما هو حق لقول في ان هذا ما من الحد من دس  
 القطر يات هل يصح ان يحصل نسبة في العلوم الانسانية او لا اللهم  
 الاس سبل ياتان للحيثه ونهايات نسبة اذ كان في العقد

في ان العنق الفطرية  
 من اهل العنق  
 النظر



# المقالة الأولى

(٣٤)

حجاء ما له نسبة إلى المدرك الخامسة المحمودية والأدهان لقائمه  
 المشهورين وأن من لا يرى ذلك ما ساء مطلقا بل دعاءه واجبا في علم  
 ما عساه وفي ما ذه ما بخصوصها بل هو ان يستدل في اصل تحفظه  
 وبره الامر بمبراهة نسفته وهو ان لعقد ما يكون مثله علية  
 لا يحس حاله في حذقه بل باعتنا ما يادى اليه مباد بخصوصها  
 ولشده مقلدات لهما من حيث ملك ست موضوع علم ما من  
 العلوم المنطوقه بخصوصه قادر من استايع ان يكون عقدا  
 نظري لحكم محسبه حقيقه ونحفظ ما العمل مع ذلك مبادى اليه  
 بتم ولشده مقلدات معنية بخصوصها من حيث ما استايع  
 من موضوعات العلوم المنطوقه المدقة نسبة وان يكون شئ ما  
 نظري لاسه حتى لمهنة ونظري لان حتى التمكن من ملك الحقائق  
 عقود نظرية الاستكام ما تل مطلوبة في علوم انسانية ولكن لا  
 يجوز ان تكون تلك هي المعطيات الاوائل التي هي المساء الاولى للرابعين  
 العلم وحسوما اول الاوائل ومن يمع من ذلك كل المنع يجمع يكون  
 نظري في امح لم يكن شئ من تلك ان قلنا هي مثله مطلوبة او من  
 حيث نادى المعقدات الهيا واستلزام الاعنة اما خاطرة فلا يدا

# الفصل الأول في المبدأ الثاني

( ٣٥ )

من حركات مكررة لتحصل معذرات مخصوصة بعضها تكون  
بذلها مستلزماً لها وكذلك القول في التبعات التي هي  
قانون لم يتضح ان يكون عقداً فطرياً ما هو فطري من المبدأ

المطلوب في علوم الطبيعة الانسانية بل تمام ذلك من حيث هو ليس  
بفطري **المقالة الثانية فيها فصلان فصل**

من المشهور المحقق المفرد عند الفقهاء والاصوليين تفريق الحكم  
الشرعي بالصفة المستوفاة الى الاحكام المحبة المشهورة وبمعقد

عليه شك فانه ان اعترى الحكم اثم من القبح والصحة على ما هو المحقق  
فانه ان اعترى المحقق اثم من القبح والصحة على ما هو المحقق واختار

المحققون لم يكن الاحكام الشرعية الا انك أدركا الحكم الصريح  
العائني الوصفى بجمع و الاحكام التكليفية صما تسمية

الذلول للصوة في قوة وجوبها عدمه وتسمية التفرع للصوة في قوة  
وجوبها او حرمتها من دونه وعامة تجبسه في قوة حرمة التلاوة

معها او وجوب رالها حاله السلس ما ركون الاجماع حجة في قوة وجوب  
العمل بمقتضاها كذلك بعض الاحكام التكليفية الصريحة بجمع

الى بعض اجسامها وجوب الفعل في قوة حرمة تركه وحرمة في قوة

على انفسها  
من المشهور المحقق  
المفرد عند الفقهاء  
والاصوليين تفريق  
الحكم الشرعي بالصفة  
المستوفاة الى الاحكام  
المحبة المشهورة وبمعقد  
عليه شك فانه ان  
اعترى الحكم اثم من  
القبح والصحة على ما  
هو المحقق فانه ان  
اعترى المحقق اثم من  
القبح والصحة على ما  
هو المحقق واختار  
المحققون لم يكن  
الاحكام الشرعية الا  
انك أدركا الحكم  
الصريح العائني  
الوصفي بجمع و  
الاحكام التكليفية  
صما تسمية الذلول  
للسوة في قوة  
وجوبها عدمه  
وتسمية التفرع  
للسوة في قوة  
وجوبها او  
حرمتها من دونه  
وعامة تجبسه  
في قوة حرمة  
التلاوة معها  
او وجوب رالها  
حال السلس ما  
ركون الاجماع  
حجة في قوة  
وجوب العمل  
بمقتضاها  
كذلك بعض  
الاحكام  
التكليفية  
الصريحة  
بجمع الى  
بعض اجسامها  
وجوب الفعل  
في قوة  
حرمة تركه  
وحرمة في  
قوة

وجوبه في سجدته في قوله كرهه في قوله اسجد  
 ركعه الاحكام والارادة في وجوبه وحرمه وسبب ذلك  
 ان كان نصه هو الحكم لصرح كما عرفت الاحكام بما فيه عدم  
 من لا يعتبر من المحل في توصفه الا سببه ونسبته ونحوه  
 واكثر حجب كثر الاحكام بوصفه عدمه في هذه حطاب الوضوح  
 لغزبه والرحمة وحجته و سلطان والاعتراف والحمد اليه  
 هذا الشك في الوضع الى ما سبقت ان احذر من عدمه نفرض محله في  
 ومساعد ونحو يقول سبحانه والله وحده ان الحق ما حذره  
 المحصول ان لم يمتح الى الحكم في مقام معصية انما هو الاثم من الضريح  
 والعتق وان كان لا يمتح في مقام التحريم الا بصرح في رد  
 رد في شرفه وتوضيح ذلك معصية بين الحكم او سبب شرفه  
 كما سبب العاص الى حكمه ما تكلفه كواجب بين الحكم لا ممتح  
 تكلفه كواجب بالنسبة الى حكمه من تكلفه اليه كواجب من علم  
 به فزاد ما بين غير ضيق من مللتي في قوله ومحل مع لله هو  
 معصية به غير خارج عنه وعن حاشيتي عهد الحكم به ولا يمتح  
 ولا راجع اليه بل تمام لزم له ومنزله لا لا غير من فاحكم

# الفصل الأول

(٣٤)

سنة مدد بوجوب فعله لئلا هي من أحكام التعليلية  
 قوة وجوب فعله عند لزوم الذي هو من أحكام التكليفية  
 ورمع هي سنة أو منع الحكم في الصور من فعل وجوبه  
 من فعل الحكم وهو الصوة وحاشتها العقد في أحد الحكم  
 كقولنا الضلع واحد عند تدوير غير جارح من غير حاشية  
 العقد في الحكم الآخر كقولنا تدوير سب لوجوب فعله ملأ را  
 سبب مدد بعد العقد من الحكم والترتيب خصوصاً المومع  
 والمحمول لا عر ب. مرة وجوب فعل الصوة فالسنة إلى جرمه  
 وهو حكم من الأحكام التكليفية فعل جازي ملك لنا كذا أو  
 بين حكمين معانتهما واحد بعبارة متعلق بوجوب فعل الصوة  
 ومنع لجرمه وكما وهما موضوعان مختلفان ولا حاشية العقد  
 2 عند الحكم كقولنا فعل الصوة واحسب في حاشية مدد.  
 في حكم الآخر كقولنا ب. صوة حرام هي يكون إنما الله أن من حكم  
 ومدد العقد خصوصاً ترتيب الوصف والجل لا جرمه ملأ را  
 العقد من ماسد ب. شيق العقد الآخر مطلقاً ومتعلقاً هذا الحكم  
 والمحاسب من أفعال المكلفين مبان لمطلق الحكم الآخر والمحاسب الآخر

# المقالة الثانية

(٣٩)

و ما سمع احد ذيل الحكيم الماشي بحكمه يحكمه يحكمه  
 ويحكمه معلق الحكم جميعا مسطور لذلك الحكم الاخر  
 احد ملك يعقد من مباحين بحكمه محكمه محكمه  
 حاشيتي العقد ذو صبح داخل مباحا مسطور لذلك العقد الاخر  
 بناء على ان الامر الثاني يسدوم شي عن مدة الفم وهو ركه  
 سنة فعد من ذلك ان هذا الشكل مع لطف من صاحب  
 مع الشيء مكان ما في الشيء ومن حله الشيء فتمه الشيء ومن ما باحد  
 لارم الشيء مكان الداحل منه ومن ما باحد ما يلزم من اسن مباح  
 ما يحل ويرجع ليه الشيء ويصير في ملود العقد والعقود  
 والعقود ما فركا ومن يعقد من بل معلقين الراعي  
 ان الادلة القديرة انما منعقة ما يدان من سنة ما سمن مع  
 لعبر للمحطة على المحفة ولا المنفعة والمعقولة حاشيتي ان تغير  
 امه القلمه ورؤساء الضاعة عن حقيقة التصديق «رأه ان  
 التسمية واحدة او ليسوا فاعده ذلك سبيله فادراهم اقلو ما يلزم اليه  
 في لحاظ العقل وهو امر خارج عنه غير معصن فيه محل ما نحن و يرجع ليه  
 اليه عند لحاظ العين «انه يتخلل والتفصيل بعينهم ان يحسنوا ان

# الفصل الأول

(٣٩)

هذا عقد محمول إذا ما فصله العقل الخطأ القضي كان المرجح أن عقد  
موصوعه المحكوم عليه طلب منه بعدة أو عدة من الحاشية  
ومحموله المحكوم به دفعه وحكمه القضي أنما الواقع لوسله  
مثلا لباصر عرض وليس عرض مرحبه إلى الباصر عرض مطابق الواقع  
أو ليس لباصر عرض مطابق الواقع حتى ما دون الله سبحانه فذلك من  
عندهم حسابهم وأوصافهم كما لا يخفى المبيح أن القضي أنما  
متعلقه بالذات الحاشية للمحمول على الضبط والشرط  
الخطية الزاوية ملحوظة على شاعره حيث هي في الخط واداء  
الربط ودالة بالعرض هو متعلق بصدوقه بدلتا على موصوع  
نما هو متعلق بالمحمول والتمس العقدة عدم مبرر من الحاشية  
الحاشية بالذات وفيها من ادعاء أن التمس واقعة كسبها في  
بينه على أن سدا الحكم الادعاء في الادعاءات القضي و  
العقد المصدق لهذه صور العلل وانما يصارح دالة القضي  
والاعتقاد مطلقا حجة مفاد العقد بحسب حاق الواقع ومتن من  
الامر لا يحسب خصوص المحمدر في العقل وادعاءه ومرجع الباصر عرض  
واللائق معهود في نفس الامر فتممكن أن يحار في حل الشك أن الحكم

والاخرى من غير ذلك إلى السامع من الراي

المقدمة في التسمية  
(١٠)

في مقام التسمية بعد الاسم به الاسم يعني ليوافق معان التسمية  
التقسيم والاسماء المستوفدة في صحة وخطا تكون مسائل مماثلة  
لا تحقق انسان منها في مادة وحده أصلا فالاحكام المحضة في نفسها  
الحكم الهاء على هذه الشاكلة وأما التسمية بالحكم الى الاحكام الوصفية  
محملة على معنى غير مباشر ولذا لا يقال من اسماء التسمية بل  
قد يجمع في فعل واحد مكان تكليف وتوضيح كما مثلا في الصلوة روي  
والمسند من يدرك في الطهارة او حوب وشرطية للصلوة  
وفي بيانها يخرج من رول عبثة عن الصلوة وانهم كل واحد من  
تسمية مخرب في اقسام التسمية الاخرى فالمسند يكون مسند  
وحويه ومبينة استحضارته كما في العربية والمأذلة والعباس  
نوت وشرطية تكون شرطية وحويه وشرطية استحضارته  
كما في طهارة والمسند الى الصلوة الواحدة وبالنسبة الى الطواف  
للدرك لما يصح يكون ما بينه وبينه وما بينه وبينه كراهية كراهية  
المكان المعصومة الحرام مثلا والعباس الى الصلوة وكذلك كل من الوحو  
والتدب يكون مسندا وشرطية من التسمية ان التسمية المحو  
والبحر والاسم المحو لا يصح عبر صائر في تسمية آية والبحر



الفصل الأول

413

[illegible]

# المقالة الثانية

(٤٢)

الفن  
الخروج  
في مشي  
قال العضد  
أنفاق أفراولنا

له وحيث ما كان من غير ما ذكره على سبيل ما ذكره  
من دون علام عليه المروية المتكلمة في الأمرين  
سند من سبيل من هذه لعدم بعض الاستقراء من حيث  
خاصة صلاح **فصل** في مفتح ومشتق ما  
سراج بعضه في سرعة حكمه في الحكم من حيث  
تشتت في الحكم وهو العمل من حيث هو في  
الاعتدال في ذلك تراهم يحصلون في الحكم في حيث  
لا كانت التفرقة في حيث هو في حيث  
عند بعض المحصولات من حيث هو في حيث  
تعد من في علم الحكم في حيث هو في حيث  
موجوده لقياس الله سبحانه في حيث هو في حيث  
سبحانه صلاح الروايات كلها حاصره عند  
معا كل في حيث هو في حيث هو في حيث  
من حيث قد طنه وهو من بعض الظن في حيث هو في حيث  
صعده حقيقته دانية شاء على في فاعله الخس والتسليم  
وهو ان لا حجة من حيث هو في حيث هو في حيث

## الفصل الثاني

(٤٣)

انما هو حرم الرفع لدون الاعمال كحوصها بل لا تعارض  
 في حد نفسه وانما المحذور في الرفع هو حرمه ومساكنه استحقاق  
 استحقاقه في حرمه وانما المحذور في الرفع هو حرمه ومساكنه استحقاق  
 وحرمة وحده كما قد علمه بعض العلماء من استحقاقه عن المحذور  
 معناه وعبره معناه من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو  
 وذلك من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو  
 من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو  
 بطلانها اطلاق كل من يدعي لدون في حرمه معناه وكورة اعطاه  
 الاشارة من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو  
 للمعنى امر محذور المحذور او معناه في حرمه انما هو حرمه انما هو حرمه  
 الى الفعل وحرمه انما هو حرمه انما هو حرمه انما هو حرمه انما هو حرمه  
 بالنسبة الى الفعل حرمه انما هو حرمه انما هو حرمه انما هو حرمه انما هو حرمه  
 قد سبب سببه في كتب علماء وصحبه برفاسة ان معونه  
 ان الفعل هو حرمه انما هو حرمه انما هو حرمه انما هو حرمه انما هو حرمه  
 في معولة الحركة وهما الحركة من حيث هو لا من حيث هو لا من حيث هو  
 كما ان الحاصل للموضوع المعقل عن سببه انما هو حرمه انما هو حرمه

هذا هو حرم الرفع  
 لدون الاعمال كحوصها  
 بل لا تعارض في حد نفسه  
 وانما المحذور في الرفع هو  
 حرمه ومساكنه استحقاق

# المقالة الثانية

(ع م)

والسابع على سبيل منفرد المنفردة اعتد بحسب قدراته و  
اعتد بحسب نفسه الى السبب القابل من اثراته عنه فاما السبب  
واعتد بحسب نفسه الى الموضوع لبعضه له فاما حصول وهو  
الاعتد الاول من تحريكه والاعتد الثاني التخييل وهو عمل  
وهو الاعتد الثالث لغيره وهو ان يحصل له في حصوله خارج  
عن معرفة تحريكه كما في عمل بعض له في المنفردة على عالم  
لرسم والمكان وعلى من ذلك كله فعل فعل الحق في معنى  
المنفردة والمنفردة من غير من ذلك في رسمه من وجود  
الحاصل فاما نوع لذات المنفردة وحصوله في علمه  
ووجوده من ان من الضائع الموحد الحق تعالى ساء بالاعتراف و  
للمعنى فاما انما للذات المنفردة بقول المنفردة من غير  
وجوده في وجوده في ذلك ووجوده في حصول لذات المنفردة  
ووجوده في من المعنى موجب في ذلك والتركيب من  
واما في للذات في حصوله في ذلك واستوفى وحسن في ذلك  
السبب في فلسفة الاسلام مدحى على اخصا وهذا الاسد  
والحكم هذا الامر اسم عليه ومواضع من الشفاء وتلد منه

والذي لا ينفك عن السبب في حصوله في ذلك

## الفصل الثاني

(٢٥)

حائز الخصائص والتحقيق في أساس الالف سنة لت ولد و هو  
 تشاء القبيح <sup>كذلك</sup> قد يكون من باب من و قد يكون من باب  
 واحد مع نفسه من جنس يكون من جهة ما يجد من الحوادث  
 في قياسات مختلفة من جهة ما تسعد نتيجة من القياس متعدد  
 واستعلم وتعلم في ذلك واحد وبالا عمار انان فان  
 واحد وهو السبيل فان كساب محمول معلوم بقبيح ما  
 في الذي يحصل منه معلوما في في الذي يحصل عنه وهو  
 العدة مع عدة نفس مثل الخربل و غيره وقال في سائر باب  
 فاصور ما من تشاء و ما معوله ان يفعل وان يفعل موثوم  
 في تصورها هيئة لوجدة الشيء لا يكون في فعلها ولا بعدها  
 لشيء في الحد الذي يكون معهما من الكيف والكم والابن اوان  
 ملا لا لهما من على صفة في ذاته ووجهه الى الشيء فاذ  
 موحدة كالسود ما دام الشيء يتسود والنقص ما دام الشيء ينقص  
 والحركة من مكان الى مكان والشيء الذي فيه هذه الهيئة على  
 انصافها فهو مفعول ومفعول وحال هي ان يفعل الشيء الذي منه  
 هذه الهيئة على انصافها فهو من حيث هو مشوب بها فاعل ومفعول

## المقالة الثانية (ع ٤)

وحاصل ما جعله تعالى من تسمية طبيعيات الشفاء صفة قالتم  
من المشهور ان الحركة والتحريك والتحريك ذات وحده فادخلوا  
فيها بعضها تحت كات حركة وان حدث بالقياس الى ما فيه  
سبب محركا وان احدث بالقياس الى ما عنه سبب محركا وبمحرك  
ان يحقق هذا الموضع وسامته تاملا اذ قد من مشهور معلوم  
ان لا يخرج هذه الصورة وذلك لان التحريك حار بمحرك وكذا  
الحركة مسبوقة في التحريك بها منه حار بالحركة لا بالتحريك  
الحركة في مادة في معنى غير مادة في الحركة وان ملازم في  
يوجد وكذلك التحريك حار للتحريك لا الحركة وليس الحركة الى التحريك  
حار للحركة لا للتحريك واذ كان كذلك كان حوله نسبة المادة الى  
الحركة لا الحركة مسبوقة الى المادة وبذلك يكون هو الحركة  
بالموضوع وكذلك به يمكن لتحريك هو الحركة في الموضوع ولا يمتنع  
في ان يكون كون الحركة مسبوقة الى المادة معية معقولا وكذلك الى  
محرك ولكن هذا ان المعيار لا يدل عليها هذين الاسمين فهذا قوله  
هنا لا ينبغي علينا ان ننقصه وسقته ويحقق صريح الامر  
فراح المحقق فيه وسامته تاملا اذ قد تماثلت في الشئ فان تامته

نصف كتاب الشفاء







## الفصل الثاني

(٤٩)

سائر الصلوات ان يفعل وان يفعل ودينا في خبره يفعل  
 لأن الهمزة العينية لعبر الفاعلة المنة تحركها هي كـ ما على  
 تحركه هو ذاعر دانه الحركة في ذات التحرك مادم يحرك تحركا  
 واحدا. فمما فيه عبر فاعله استواء تحركها هي كـ الموسوع  
 تحركه هو ذاعر دانه تحركه مادم هو متحركا ومن المصريح مسير  
 ر سرير فاعله الحركة نفس يكون فيه ما هو تحركه فاعله  
 حاصلة في ذاعر على سبيل ولا لا. فمما في ذلك لا اعتبار متحركا  
 لا تحركه كـ السامير. موسوع الحركة نفس يكون فيه ما هو متحرك  
 همزة حركية عبر فاعله حاصلة في ذاعر على سبيل دور. همزة  
 العينية التي هي من هذه الحركة والألوم ان يكون ما هو متحرك  
 هذه الحركة من ذاعر حركة اخرى عبر فاعله في الكلام في ذات  
 الحركة. كـ الكلام في هذه فاعله في الامر ان يذهب في ذات  
 فاعله قد استعملت لاهان الهمزة واحدة عبر فاعله هي الحركة  
 والتحريك والحرارة اي ان يفعل وان يفعل باعنا ذاعر منضمه  
 فاعله وعلى هذا السبيل سائر القول في الفعل والقول للذي  
 هو خارج عن مضمونه ان يفعل وان يفعل كالانذاعات والامانة

المفرد الثاني (٥٠)



# المقالة الثالثة

(٥٠١)

ان كانت مأمورة فلهذا و كان يتم ان يكون فعل  
 مبدع عامر اسد . لان خصوصه مأمورة و هو ما يقع و لا يكون  
 لا يندرج تحت و حيث يكون جملة المبدوعات و كل ما من  
 و حاشا للتجربة التي يجوز ركها الى بدل لا الى و كذا قد  
 و من بعضه فعل المكرهات جميعا من الكبار و عليها هم اعطاء  
 مكره ما يبدع و نبات . ان من جيب هو ما دلله و لا يتم و لا  
 . ما فعله . هو ما فعله . فاما مكرهات القدر من ماسرها صاحب  
 عند علمها من المكره . كما يصدق على كل واحد واحد من احادها  
 . كذلك يجب ان يصدق على عدد المنتشر من المكرهات لا محالة كما  
 يصدق على كل مكره مكره مخصوصه و ذلك كما ان المكاتب القدر  
 يجب ان يصدق على علمها . ماسرها و على العدد المنتشر منها . كما يمكن  
 ان يصدق على كل ممكن ممكن بعد صدوره . ان جملة الحركات الصادرة  
 في حكم نحو ان يكون واحد واحد من حركاته فلهذا و بعضه من  
 منتصفة منتصفة من عصره و هذا ما ليس في و هذا ما ليس  
 في و من مادي النظرية التي من علمها ان من علمها و جميعا  
 . ان من مادي النظرية و الاصحى و يوظف بقدر هو صنف

# الفصل الأول

(٥٣)

الحرمية لا تملك من حيث صحته تلك الاستيلاء وهو انما يحرم  
 هذا من حيث انما تحريمه حيثية نفيدته من ربح الامور  
 موصوف الحزمة بالذات وعلى الحقيقة هو الاستحسان والاستيلاء  
 والتحريم من الاستدوات ح ما ظل غير عايد الى طائفة كل ما كان  
 الاستيلاء والاستحسان كان حكمه ذلك ولو كان من الله من  
 المحرمه ولو جازا العينة على الاستيلاء بالمراد والاستحسان  
 الطاعة بها كبره موافقة بل خروج عن حرمه من الله  
 فكيف يمنع حصول ذلك الاستدوات المسموعة الى الحرمة ما عدا  
 اياها كبره اخرى من خلاف الكليات وانما عتبرت حيد  
 كان ذلك المسموعات بحسب نفسه موصوف الحزمة بالمراد وعما  
 الحقيقة وان كانت علة التحريم كونه مطبوعا في سنة  
 الحلف مستند على الرزمة وايضا انما الحكم على الاستدوات  
 بوزن النص على من مخصوصه كما على سائر الحزم  
 الاستدوات والتفريق والاختلاف بالمصنوع عليها  
 هو انها كل ما وعدت شرع عليه مخصوصه وهم بذلك حاولوا  
 ان يحصل حصة في التفرع والتحديد ثم صطلوها وعينها



# الفصل الأول

(٥٥)

قابكون لذات ما عسوسه حكم تم تعد الحبيب بلطف الحكم  
 عن نظر عن خصوصية الذات بخلاف شأن وسجنه ككسب  
 ان الحكم الظني بما هو محسوسه مصون وما هو مطعون مع  
 عن النظر عن حقيقة ذاته وخصوصية منه مقطوع به وان  
 بما هو لا شرط في دماط امر اصد عنه عوده ذاته حوا  
 محور على الانسان وامر على ربه وعمره متداوله هو سوي  
 من حيث الارشاد والافترق شبيهة مع عن سلب عن خصوصية  
 ذاته حشر طبيعي غير محمول على الانواع ولا تحسب الانسان  
 هو الانسان ممكن الوجه بحسبه رعد العبدية وهو  
 قولنا الانسان مع ١٠٠ ملأ واذا انما مرجحة لا يمكن  
 جعل احصاء الامتياز حرة المحول كان ربه وعمره متعدد  
 هو ذن الانسان ممكن خود الضميمة وتلك سبب التفرقة  
 المكروه اية عدد لا ان مكروهه ما هو ٥٥٥٥٥٥  
 حسب دوها مكروهه غير من اصول الاشياء احاز وهي ما انما  
 مكروهه المحبوبة من حيث الكراه مع عن الخط عن حيث دونها  
 وحيث ما انفسنا بحكمه على ذاته عدا شأن حسياسه ادا



## الملف الثالث

(△ 止)

۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸

[illegible]

10

عبد  
الرحمن  
كفره روى عنه  
والرحمن فلهذا حقيقة  
ق

ذو رجب من سنة الف وستمائة  
الواحدة في سنة الف وستمائة

[illegible]

وہ سب سے

١. من عاينوه في الادب والادب والادب والادب  
 ٢. من عاينوه في الادب والادب والادب والادب  
 ٣. من عاينوه في الادب والادب والادب والادب  
 ٤. من عاينوه في الادب والادب والادب والادب  
 ٥. من عاينوه في الادب والادب والادب والادب  
 ٦. من عاينوه في الادب والادب والادب والادب  
 ٧. من عاينوه في الادب والادب والادب والادب  
 ٨. من عاينوه في الادب والادب والادب والادب  
 ٩. من عاينوه في الادب والادب والادب والادب  
 ١٠. من عاينوه في الادب والادب والادب والادب

ودر این فصل از ادب و ادب و ادب و ادب  
 و در این فصل از ادب و ادب و ادب و ادب  
 و در این فصل از ادب و ادب و ادب و ادب  
 و در این فصل از ادب و ادب و ادب و ادب  
 و در این فصل از ادب و ادب و ادب و ادب  
 و در این فصل از ادب و ادب و ادب و ادب  
 و در این فصل از ادب و ادب و ادب و ادب  
 و در این فصل از ادب و ادب و ادب و ادب



## الفصل الثاني

(٩٩)

اعلى الله درجته في شرح الفوائد حيث كان متصفاً بصفات الله عز وجل  
 الله صريحاً في بوجوه الوفاء في زواجر المذنبين فولى الاحكام  
 الاستصحاب قائلاً رحمه الله تعالى في قوله اعلم الله بعمله  
 لدخول الوقت الله هو محاسب ولي يكون عبس من مع ولا يمتد  
 واحدة لا يكون لعصمه وحماه وعصمه مدونه لان الفعل الواحد  
 لا يستصحب به حيل في العملين وهو مشغوف بالندوب البتة  
 بحسب الشريعة المدونة فان ذلك النفس ليس في يوم هذا الا من  
 اسلأد معزاه ان عدلوا وحدا لا يكون في عهده منه مما لا يتو  
 والندوب بحسب عمل الشريعة ووجوب مدونه في الشريعة  
 وجوب الحق مسبب عن فعل المكلف وهو الشريعة هو لا وجوب  
 متأصل من ملذ الامر بحسب عمل الشريعة كما قد يجب مدونه على  
 المكلف بالندوب وهو فعله ومن سبيل حوائج الواجب من دعاء  
 الشريعة هناك اكمال ذلك العمل واما ما بعد الملبس في ذلك امر  
 وراه نفس العمل ووراء كل جزء من حوائج هناك يحصل عمل واحد  
 من النجاسات والحدس المدونة اذ قد ثبت الامر بقدره لان ما أخذ  
 عبادة واحدة من النجاسات والحدس مكره استعطاءه من ناهيها من

المقالة الرابعة  
(٤٠)

من عظماء  
العلماء  
في هذا  
الكتاب

في حديث مسندك لشارك واحد مسدود مطلق ويحتمل  
عمل سداد الامة المكرم وكذلك يقول في احد عمادة مسدود  
مسدود مكره قادر لمكره المستند في العبادات يس على حقيقة  
لاصطلاح المعقود في الاحكام المحنة بل تمامه المعبر به  
المعبر من التمام والكمال واستدرك تطبيق العظم من الامة

والثواب المقالة الرابعة في ثلثة فصول

فصل في كلام تنقيح يقول بعد عفت كلهم في طه ثوبا  
وانما على كرهته المستعمل في ساعدات مما معناه كره  
معه معونه فكان عطفه ثوب الحنة كانت مسدود لا  
المعبر المعقود عليه الاصطلاح في حر الاحكام المحنة وكما يصح  
المعنى المصطوف هو ما يكون عماده صححة شرعية لا ثواب على  
فعله اصلا وانما ثواب على تركه فقط اذ مع ذلك فلا عذر  
في العبادات مباح ولا مكره من سبيل معناه حتى ثم يتركه  
نارة اخرى العبادات سطر الانتم تحت عائد مباح مؤصفا  
بالوثرات المستحبة في التحرير والكره كما يصلوة المنتمية الى  
والمستند والى صلوة الحائض الى لصلوة في الاماكن المذكورة

# الفصل الأول

(١٤)

والأوقات المذكورة ولصوم المعتق في أربعة أسبوع من صوم  
 وشعائر وعبادته والسرقة عارة العامة في سنة واحدة  
 أوردته شيئا النجس الشهيد قدس سره بصحة في قواعد  
 ما لهم في هذا المذبح والشافط وما شابههم في هذا الشافط وما  
 وأبى على قوتهم المذكور في باب ما عرفت ما معناه الاعتدال  
 في الكار والأقل في طبعه من أنوار المعنى الحق بمصطلح قليل  
 آخر عصبه فاتهم أن كانوا يسمون بذلك سئل وانه الأقل في  
 تركه حكمه يتصور أن يكون عمل من ذنبي صحت من الواضحات أو  
 المسومات يرتب على تركه نوابه أن يكون يرتب على فعله نعم نوابه  
 ثم أن يكون نواب تركه أعظم من نواب فعله وعمل هذه الأساليب من  
 القطاعة وقطوع من السن عرفت ثم به إذا سمع ذلك نصحت من  
 سوى خمسة مشهور وهو ما يشار إليه من حيث هو نوابه أكثر  
 من نواب فعله وأما هذا فمما أحرأهم وهو نوابه من فعله من حيث  
 هو فاعلمه وتاركه ثم من حيث هو تاركه ولكن يكون نواب فعله  
 أكثر من نواب تركه فاذن بعد عليهم الحكم على الأحكام الشرعية  
 التي كلفتها بالتحريم وبطلان صحتهم وبحمد علمهم في على لعنة الأعداء

الفصل  
 ما سأل  
 أعف عنه  
 لا يجرى  
 قد كاد  
 أسد

# المقالة الثالثة

(٦٢)

ون كايوا يهون به الا فلنوا من عبادة اخرى صحيحة شرعية  
واجبه او مستوية فيفضل عليها عندكم كراهة بمكروها مستدقة  
بخصوصها اذ يحكون كل واحد من مكنون مكنونها فباسباسه الى احر  
ومسبون احر اكمل منه وافضل قادر بلهوان يكون حلة العبادات  
باسرها الا الله لا تصور عمل افضل عبادته اكمل منها مكروهات  
ولا يحسن ما من قد نال الا عصاره م سلف بها فزع استاها ساهبه  
في ريبا هذا سبيل لكل العقد وكنة لعقده بهما يوجد من الوضوء  
هذا وكان المحوص في امثال هذه النماز ليس الا شغل شتياح نظرا  
مسطوحا من فريضة **فنفول** ما من الله العبد العلم سخاها  
ان اكرهه في العادة انما يقع عالما من حيث ان المحصورة انق  
بمحسها يكون لعمده مكروهه لسنها من عبادته في سبيلها  
مكروه بالعم المصطلح عليه بقرينة العادة وسلسله ههنا  
حصر عمومه عن حصها من لكان محسونه في حطاف من سوا الذين  
كانت تصد بها محسب بها استخفها لولا اعون ذلك لا فتر  
ومحور تلك التمس متلا الا لوة المحصورة في مكان مكروه او في  
مكروه بخلاف العقل بحسب حكم الشرع الى ان ذلك يصبوه والي محس

وحدسهم المكروهات  
مبارك في سبيل محسبهم

مكتوب  
مكتوب

من جهة انعامها في خصوص ذلك المآثر . فبعضها مكتوم من عدم  
الوصف وذلك لانقطاع واستغناء لبيان عدد حروفها  
مكروها من اعداد المكروهات الاصطلاحية فافسر بعد ذلك  
نفسها بما يدركها حفظها امور وعادته عن جهة الكافي  
الذي ينشأ في حدتها بحسب وكاتب على سبيلها وهو من  
نحو مستحسن بعضها وربما كانت الخصوصية بذكر للائحة  
في العادة انما بحسبها عاده ولكن هناك مرما مكروه على  
المعنى المحقق الاصطلاحى ليس هو من العادات صدى وهو من هذا  
الخصوصية العادة الى ذات تلك العادة بحيث سقوط منها  
معامرتها واحده اجتماعه فذلك يتحدد في كل واحد من بين  
العادات عن اصل العادة والخصوصية العادة الواقعة عن  
مرتبتها التي كانت لخصها بحسبها من الكمال هو لو كان  
على ضراحتها واما الاصطلاح من حيث التفسير لانها المكروه  
والنوع في الميزة الاجتماع المكروهة ومن هذا ان المزايا  
عدد التكثير والتفصيل او التسخين مثلا في نسخ الزهرة عليها  
وكذلك في كل ذكر ما يؤثر على عدد خصوصية وكل عمل مقصود على



المقالة الرابعة  
(٤٤)

مره معها ومنه انهم ينفردون في هذه المقامات  
واساسهم في تصنيف هذا الكتاب على ما في تصنيف  
الاول من بعد فوهم عدل في جميعها المذكورة وسطه عدل  
معناه في العادة ونظريتها خصوصاً في عرفة مكرهه على  
الاصح الا ان له في ما هو عليه موضوعه مكرهه على  
الاكثر من العادة لا يوجب معناه من بعد صادق ما هو عا  
من العادة لا يكون من لا يلحق به في وهو الاقل  
هناك من قولنا **فان قيل** من له على مد لوجه  
لا يسطر قولهم بعد من من من في العادة على من  
ليس العادة ودرجته لا على ن يكون لعدده موضوعه ما ان  
**استعملت** لعدده ما هي بين او نوعين والعرفان بين  
الثلثين ناره من حثان حقيقة العادة وخصوصاً العادة  
لا مدخل لها في اناحية المساحات المربعة في موضوعها بالواقع فيها  
من هي ملقاة الاعتناء والبراسا والمساحات في جذعها موضوع  
بالا ماحه ابن ما وبعث تم يتفق وقوعها في العادة والامر مكره  
الصادق على خلاف ذلك استلزامه او خصوصاً في سببها وتعلقها

الفصل الأول

 $(\pm \Delta)$ [illegible]

# المقالة الرابعة

(٤٤)

بمجموع ما قد در بياته لا يفتضح من مكرهه وواحده مكرهه ومنه  
على واحد لا يحسن ان يصر ذات المادة الغارص لها الاثران و

استمر مكرهه هي المحكوم عليها ما فيها ادون كالا واقل تو نا فليغفر

**فصل** ان لحد الاثر التحصيلي بطريق العلوم المحكمه

حتسب في كتاب لغز من شذوذ الشخص من لعم الطبعي المحور

المصر بمكرهه الانسابه مراتب محسوسه العاقله المطرقة كمرسته

بالعمل بالمعمل المبولان والمعمل بالقوة بالملكه والعمل بالاعمال

نحو اهر لعدسته والاشا من عام الانوار العقلية والمفعل

المستفاد تمام وقص اقليم الحواس كمال الاتصال بعالم القدس وذو

مشاهدة القذات النورية والاعراض ازيد مرهم واستند منه شخص

الوجهه العقلية ومطالعة صور العقول ان المحببته لمصطادة

وان لكل من تلك المراتب حدا محدود بالقياس في علوم الاول الغير

بحسب ما يحتمله قط حور بعض مصر من مرتبتها الكالته تم انها

في القطرة الثانية المكتسة وبحسب الاستعداد الثاني المكتوب

تربو ونزها وونظف وننقى كما وكما بالنسبة الى ما قد كانت

في القطرة المحببته والاستعداد العربي بحسب ما قد ردا

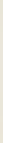
المقالة الرابعة

ونفلا ان محله تا وكما  
في القطرة الاولى محببه و  
من محله الاستعداد



المفاتيح (FA)

الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد بن حنبل

[illegible][illegible]

صفه احسن من راحته الى قلبه فلهذا خلق عظمى ذكركم  
 في رايته بين يديه بار اخافب قوة مؤول هذا الاقبال والادبار  
 من خواص الجوهريه قد لا تاتي في ذلك ضار احب الخلق الى الله  
 سبحانه واسمى المحاطه التكميله الالهية والامر والشيء  
 من حابه سبحانه والتوهم المعنوية المتجسدين من سقاء رحمة وقدر  
 على ما قد مضى في جز سببا المعلق على كتاب لكان لشها المكسب  
 رصوا لله نعم عليه شرحا على مصايف وتبريجا العارفين من عاداته  
 الظاهر صلوات الله وتليها له عليهم احسن **فصل**  
**المقالة الخامسة** ثلثة اصول **فصل**  
 ان من المشهور الذابح هذا صاحبنا روى الله تعالى عنهم ومن هذا  
 من الصلاة الفاتحة في الاستدلال على عدم صحة الصلوة في المكان  
 المعصوب بل لو صحت لكان واحد حتى يعيبه متعلق الامر والشيء  
 والوجوب المحرمه معافان هذا لكون في هذا المكان المعصوب  
 هذه الصلوة الواحدة المأمور بها يكون وجبا مأموره وهو  
 الكون في الدار المعصوبة فيكون محرما ما سبعا عنه وعليه تنك  
 مستع من مستع في قوله الحاشية شاعبه لا يقوم وهو امر معافه

[illegible]

1

## الفضل الأول

(٤٩)

من باب هذا الترتيب بيان منه والمصادرة على المطبوعات الأولى ومعلوم  
 الاثر في الترتيب ان كان واحدا ما يصح هو منعده ما عارضه من بحسب  
 ما عارضه بها وبحرر الاخرى فهذا الكون واحد ما عارضه من حيث كونه  
 من من الضلوع وحرام مسبق عنه من حيث كونه نصرا عاصبا وهذا الكون  
 الاثر انه هل يحوز ذلك من حيثين معا وثنان ولا واذ فتح عقد هذا  
 الترتيب من من سبيله صانط الحشوات الذي يحوز يحصل لله المطبوعة  
 قد استقامت في الصيغة المتكونية اية كائنا لا يضافت و  
 النشر بقات ووثما نصحه في الترتيبات والفتحيات اية كائنا في  
 الايمان فلا محذور لان من فزع في شبه فتقول  
 على سبيل الاستفارة والاسم مد من هذا اعلن ان المحببات  
 التعبدية المتخلعة تحت طائل المتعبدية والحق في حاله لا محذور  
 للتعبير والحكاية سواء كانت معارضة خبر مصنف الله انشاء احد هما  
 في انشاء الاخرى ومخالفة خبر مصنف الله انشاء كذا . . . منها من انشاء  
 الاخرى لا محذور بل هما معطاه سواء عليهما كانت متفانية متصادمة بالذات  
 او متباينة خبر متباينة ان المحلوطية لشيء منها لا يكون من حيث المحلوط  
 بالآخرى انها غير متضادة الاحتمال في محذورها في حذافتها وبحر



## الفصل الثاني

(٧١)

ما وجوه ولا عوارض في ماعده الحسن وسمي بمجلس المحامد  
وعناد ساطعاً ثم انما ان صرنا بوجوه والاصارث على انهم  
مستقيات بسندته فمبصرى حلالى ذات لعل واستأ الحسن  
وانتمج رد الى العليل غلغليل كالى نظم البسم من حب وجه الانعام  
ونظمه من حيث وجه الناديت من هذا التسلسل بيلات في الاحكام التبر  
لعلته ارا مصر والنص من ارا التبع واستبدل واما ان نصل جيبات  
مدينته حارجه عن حرم دواب الاضافا لوصوفه ما نحن والفتح المبر  
لوجوب والحرمة فلا يكون في حرم الاحياء والاعضاء فنام لحظة احلا  
**فصل** الاقوى ما حله لصوى عندي فاما المحقق في المسيران  
انما المكان انما اشراطها في صحة الصلوة فقط واما الوضوء والصل  
والبسم بوضوء وطهور ملوكين غير مصوبين واخراج المحر والركوة  
والقنطرة ومنه الصوم واداء الدين ورد السلام والادكا المسدود  
ونلاوة القرى وتخصيل العلم والوصف بما عاها و - سور واحد  
مكان مصوب مصالاة الظهارة لا ينلم في صحتها والمخرج عن عند  
التكليف بها وان حصل لانهم هان لتكفل المكان المصوب التكون والتبر  
بنه واكثر الشاخر من الاصحاب اهلون الى اعشار الاشراط في ذلك كلمة

انلاب الارادة

تتبع  
الاصحاب  
في  
الاحكام  
الشرعية  
والعلمية  
والاجتماعية  
والاقتصادية  
والسياسية  
والاجتماعية  
والاقتصادية  
والسياسية





## الفصل الثاني

(٧٣)

وضع مكانه لا يثبت الحق الا به من صور ذات داه ووجوده المتقدمة  
على ذاته ووجوده فثقلها بالذات ثم اخرى من جهة التعلق بالظواهر فيجوز ان  
الطهارة في الذوات المعصومة هي من لآء المعصومين في صفة الطهارة  
ها عن المصونة بحري لظهور من سبب ذلك العضة او المعصونة او  
جميعها مصاناة الطهارة والظاهرة عن تميز المنفرد من المصونة  
كل شيء فيم يحكمون هناك بصفة الطهارة وان كان العمل محرمات  
اشتركون معها ههنا وما دللنا من لآءات المارة والتشديد  
لما سده فلهذا نرى في بعض على له فلهذا عبر من صفة هذا العرف  
ولنعمه فهو في سراج الحق عدا ما سده العبد طلاق المصونة ههنا  
هو احد لآءات ههنا وجميعها مصاناة لآءات على عمل العباد كما  
ولا يصلح لآءات معارف من عمل محرم لعلها في بظهر ههنا فالظاهر عدم  
سطلال لآءات المصونة الى امر خارج عن السادة وقد ادا بظهر من المعصونة  
او جعلها مصاناة لآءات الطهارة فان لآءات موصولة لآءات الطهارة  
ما سده لم يصب في مصون فان رآء لآءات معصومة على ما لآءات على  
الغور من بعض العباد على ما هو محرم المصنف في صفة داهات حق  
ادى مصون لآءات رآءات الطهارة امر لآءات ولا رآءات هذا الحوط

ألفاظ ابن سينا  
(٦٢)

لأن هذا المبدأ قد مضى في مبدئها  
في نفس المادة من حيث هي في حيزها أو مرفقها والمتوسط في مسارع  
ثم هو في الزد على ذلك لأن كل من نفس في الزد على وجه يجمع من نفس  
وهو لذلك في محقق بل في مبدئ من فرد محصور كالظاهرة في المثال  
لا بعض كونه ظاهرة من حيث هي في الوسطية والعمق وما هذا  
ثم في نفس معنى من حيث هو لا سطر في المادة في الظاهرة  
وسه ونظرة يكون في المودة حسب ما مع ما طر محض شرف في الم  
على قد معناه في مستندة ظهره في الزد في معصومه وفي الآباء المعصوم  
وأعلم أن وجه العرب معصوم للظلال هما دور الأول غير صحيح فإن  
اسمهم عن تعدد المعصوم ما يكون فيه لا معصوم النقص عن مداركها  
لأن من جعلها لظاهرة لأنها امرجاء عن التصرف فيه وهو عما  
عن حوائجها على قدر من معصوم مكلف لا يسر يكون لها تعلق في  
نظرنا مع تم يخرج على يقول سبب في تم يقال له الظلال مع سعة  
الوقت لا مع صفة هذا قوله ومع الله درجته تكلم من بعد قال وأكر  
الشيخين حكوا بالظلال هما مطلقا ما من من الزود عن الاستبلاء  
على ذلك العرعدو ما والمصراة هو المحل في ذلك الذي ينبغي أن لا

## الفصل الثاني

(v4)

مصر لا يرى احدا في هذا بل مطلقا وكذلك في مسجد المعصوم مع  
سنة الوفاة اقامت حواشي مصنفاتنا اذ يدعى بأنه معصوم في هذه  
والاصح قلعه من طرأ على ما قاله شيخنا الشهيد في قوله ولكن  
مناه الاله المحمدية في مدح تشبهه خاتم الانبياء في صفاته لا انما  
المكان في ابتاع صفاته بلا سبيل عباد لا امة شبيهة على الارض  
كما في آية الظهور اجمعها فان حلان لبعض العامة وممن في ذلك  
الامر واستان السبيل هذا لا يحسن ان يدور على الاسر ونور الامم  
في العرف بين التمتع لصادات وبه في مقامات باجواب لساد  
وعلمه شجرة لاسان لها في هو المحقق الاصل في ادس بمحقق  
من لم يحسن ان التمتع مطلقا ان كان متعلقا بالمتعلق عنه على محقق  
الشيء ذاته او هو ما سواه او شرط ما من شرطه وامر ما من  
لا يتم ذاته ووجوده الا ما كان لا محالة لاصناد المتعلق وانما  
الصحة وان كان متعلقا بوصف خارج عن قوام صفة الذات  
متعلق به فوم الذات من الاحواء بشرط مفارق بوجود الذات  
مقارنة المحار لصاحب الذات ومقارنه للارزاق لتتابع محققه من دون  
بكن لا الحجة بحججه ليعقل بالمعنى لصدور معنى الامة لا الحجة

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

# المقالة الخامسة

(٧٤)

رات الفعل الحاصلا فيكون قد حصل لا يزال من كالتقوى على الكل  
 و لشيء من كونه منقول كما هو من مع وصفه من كونه منقول  
 القدر والابعد والائتمار عليه لا يصادف أصل البيع ولذلك فهو من غير  
 من لاية المصنوع او منها من لا كذا في نظيره من الماء المصنوع  
 مع بعضه فلو ابد من حقه وبعث من مضمونه في لغيره لصاد  
 هناك يجمع ل رات الفعل و كانه من لا يات منه وانه لا يات منه  
 سواء بالنسبة الى هذا الأصل لصابط بواب الصادات وسائر الالات  
 مما في فواتر هذا العهد من الماء معارضه وكذا في غيره مما  
 مصاد وان كان يوسف خارجا كظهوره من الماء المصنوع

الضوء في كونه منقول في غيره بغيره كما كان من غيره لا لغير  
 خارج ما سيعتبر على ذلك فاسد لا يملك ما يوجب لا الزائد والسبح في  
 له ان يسمع ان يسمع من غيره من غيره من غيره من غيره من غيره  
 منه وجود الصاد من سلبه في غيره من غيره من غيره من غيره من غيره  
 الصادات و غيرها كما قد صورته وحك به اذ كان من المصنوع و  
 لغير الماء من نظيره و سلبه لا وصاد الحار كانه قد وقع لغيره من  
 المصنوع المصنوع من غيره في الحار كانه قد وقع لغيره من الماء أو الزراب

مضروب

من كونه منقول  
 من كونه منقول

# الفصل الثالث

١٢٦

المعصية عدم بقاء من يتعمده ويكفر بصلوة من حرمه  
 في مكان محله من غير أن يكون له في ذلك شيء من صلوة  
 ٢ المكان المعصية لعدم أن قد حلت رعو صحتها في كل  
**فصل** قال في الذكرى الوصف ما في في المعصية  
 صف صلوة أحكامه لأن يدور في المعصية  
 صف صلوة مع نفاة المعصية وقال الشيخ في المصنوع ما في  
 ٢ مكان معصية مع الاحتمال في الصلاة فيه ولا يرد في يكون  
 هو المعصية غير من أدن له في الصلاة فيه لأنه إذا كان لأحد  
 معصية لم يحرم الصلاة فيه وأصل في معصية هي سران لأدن  
 لما لا لأنه قال بوجه محو من أدن له في الصلاة فيه في المعصية  
 الأرب المعصية كلها من كل ما الأول في في المعصية  
 طاعة لأحد من الوهم في أحكامه من في معصية  
 الشيخ معناه لا إطلاء عند حكمه وتكرار بوجه الأول ما في  
 ما لم يكن ممكن من الصلوة فيه لم يبعد أنه لا راحة كما في قوله  
 ما حل لا يسع لم يرد في الصلوة فيه في الصلاة فيه حيث قال في  
 مرة الأول من لما لا حل لم يفسد حكمه لأن يقول ليس يمكن لما لا

المعصية عدم بقاء من يتعمده ويكفر بصلوة من حرمه  
 في مكان محله من غير أن يكون له في ذلك شيء من صلوة  
 ٢ المكان المعصية لعدم أن قد حلت رعو صحتها في كل  
**فصل** قال في الذكرى الوصف ما في في المعصية  
 صف صلوة أحكامه لأن يدور في المعصية  
 صف صلوة مع نفاة المعصية وقال الشيخ في المصنوع ما في  
 ٢ مكان معصية مع الاحتمال في الصلاة فيه ولا يرد في يكون  
 هو المعصية غير من أدن له في الصلاة فيه لأنه إذا كان لأحد  
 معصية لم يحرم الصلاة فيه وأصل في معصية هي سران لأدن  
 لما لا لأنه قال بوجه محو من أدن له في الصلاة فيه في المعصية  
 الأرب المعصية كلها من كل ما الأول في في المعصية  
 طاعة لأحد من الوهم في أحكامه من في معصية  
 الشيخ معناه لا إطلاء عند حكمه وتكرار بوجه الأول ما في  
 ما لم يكن ممكن من الصلوة فيه لم يبعد أنه لا راحة كما في قوله  
 ما حل لا يسع لم يرد في الصلوة فيه في الصلاة فيه حيث قال في  
 مرة الأول من لما لا حل لم يفسد حكمه لأن يقول ليس يمكن لما لا

المعصية عدم بقاء من يتعمده ويكفر بصلوة من حرمه  
 في مكان محله من غير أن يكون له في ذلك شيء من صلوة  
 ٢ المكان المعصية لعدم أن قد حلت رعو صحتها في كل  
**فصل** قال في الذكرى الوصف ما في في المعصية  
 صف صلوة أحكامه لأن يدور في المعصية  
 صف صلوة مع نفاة المعصية وقال الشيخ في المصنوع ما في  
 ٢ مكان معصية مع الاحتمال في الصلاة فيه ولا يرد في يكون  
 هو المعصية غير من أدن له في الصلاة فيه لأنه إذا كان لأحد  
 معصية لم يحرم الصلاة فيه وأصل في معصية هي سران لأدن  
 لما لا لأنه قال بوجه محو من أدن له في الصلاة فيه في المعصية  
 الأرب المعصية كلها من كل ما الأول في في المعصية  
 طاعة لأحد من الوهم في أحكامه من في معصية  
 الشيخ معناه لا إطلاء عند حكمه وتكرار بوجه الأول ما في  
 ما لم يكن ممكن من الصلوة فيه لم يبعد أنه لا راحة كما في قوله  
 ما حل لا يسع لم يرد في الصلوة فيه في الصلاة فيه حيث قال في  
 مرة الأول من لما لا حل لم يفسد حكمه لأن يقول ليس يمكن لما لا

المعصية عدم بقاء من يتعمده ويكفر بصلوة من حرمه  
 في مكان محله من غير أن يكون له في ذلك شيء من صلوة  
 ٢ المكان المعصية لعدم أن قد حلت رعو صحتها في كل  
**فصل** قال في الذكرى الوصف ما في في المعصية  
 صف صلوة أحكامه لأن يدور في المعصية  
 صف صلوة مع نفاة المعصية وقال الشيخ في المصنوع ما في  
 ٢ مكان معصية مع الاحتمال في الصلاة فيه ولا يرد في يكون  
 هو المعصية غير من أدن له في الصلاة فيه لأنه إذا كان لأحد  
 معصية لم يحرم الصلاة فيه وأصل في معصية هي سران لأدن  
 لما لا لأنه قال بوجه محو من أدن له في الصلاة فيه في المعصية  
 الأرب المعصية كلها من كل ما الأول في في المعصية  
 طاعة لأحد من الوهم في أحكامه من في معصية  
 الشيخ معناه لا إطلاء عند حكمه وتكرار بوجه الأول ما في  
 ما لم يكن ممكن من الصلوة فيه لم يبعد أنه لا راحة كما في قوله  
 ما حل لا يسع لم يرد في الصلوة فيه في الصلاة فيه حيث قال في  
 مرة الأول من لما لا حل لم يفسد حكمه لأن يقول ليس يمكن لما لا

المقالة السادسة  
(٧٨)

# الفصل الأول

(٧٩)

وعدم مقامه وقت ضروره وعلى ركبة مصوبة الواجبة و  
 مصوم عليه في شرب الماء الكرم بقوله عرس قايلا وكونوا لله قانتين  
 ثم شق على ركبة من قيام عند الاحتجاب وضوء الله تعالى  
 عليهم واكثر مقامه خوف من كسرة الاحرام والقيام المضطرب للربيع  
 وقيام القراءة واجب غير ركس وكذلك لقيام عن الركوع واما ما  
 في لفته مدسة وركبة وسرفينة على ركبة السبة وشرطتها و  
 كذلك لقيام او السبة وقيام الغوث من المستحب لا من الواجب  
 الواحدا لا عند من قال بوجوب القبول وكذلك تمام  
 النعوت ودخاؤه لوفقه هذا الوسط المقام في مسئلة القيام  
 وهما لشكل متعاضدان الاول ان قيام القراءة مادامت  
 القراءة متحدة بغير شيء منه ركعا واد ما قدمت القراءة على غيرها  
 قيام اخراتها فاما ما لا يترتب في ركبة ويصوبه القيام  
 المتصل بالركوع وما يسوق الى او تمام القاصرون ان هناك قياما  
 بعد تمام القراءة هو المحكوم عليه لركبة والمفرعة بالقيام  
 المتصل بالركوع مع كونه هاهنا في نفسه على ما سنبره ان شاء الله  
 لم يرد مصادم له عليه اجماع الامة وانه قيام الغوث متصل بغير

والتفصيل في قوله في الركعة الواجبة

القراءة





# الفصل الأول

١٨١

ثم ما يد الله سبحانه منقول ما التفتك لأول مسيل جن العقد  
 منه ر نعم ر نبرهان قد نص في قضاء اتصال بوجود الطبيعة  
 معتبر بها . البته من حيث هي لا شرط تنفي لا بيان بعين رؤ  
 اراد الله سبحانه وتمام محض التحقيق هات على ذوق العالم الذي  
 هو على العلوم وهو حكمة ما يكون لظنه وان مطلق الامرات  
 ما شاعره بدات من ذلك حتى من طبيعة رسالة ما هي في ذلك  
 فيه الخط عن الأفراد والعزيت ما و لغو ومن الموضوعات و لغو  
 و لخصوصيات مطلق و لذلك و امر عزيت نفسه من متعلق على محله  
 من هو به ذلك الحق ما هو هو به مع عن للتحقق عن ما هو به  
 و معتبره من لغو ارم و هت و الا لول و الاعراض و لغو الحق في خبره  
 نظو به لا سور و علة له معهم و لو كى معتبره بالقيام  
 اتصال بكون هو من طبيعة ما بدى هو بعد خبره الا هو و شبه و  
 ما هو به ذلك ما مع عن من عن جميع الخصوصيات قدوة الطبيعة  
 بد تكون محله و خصوصها بعد تحقيق ما بعد و كان عن و كرم و بد  
 عنو بعين الحق ما م الصوب بعد و ما الى الصوب مع سب و لغو او  
 فام و علة انو حة او فام لكون سبب بعد سورة و بعد و لغو

# المقالة الثامنة

(٨٢)

كان الركوع عنه وقد يمتزج بمكون معارض التحقق سواء الحصول لا صلاح  
عن ذلك كله كما في بيان الفراء مع الاثنان فالقيام بعد تكبيرة الانحرام و  
الركوع عنه وتكافى الحلو من بعد الفراء من دون الركوع فهو انما التذكرة  
فالقيام بالركوع عن ذلك القيام وتكافى الفراء فتود مع الحر عن القيام  
ثم القيام من بعد تمام الفراء فالركوع عنه وبالحيلة انما استقاء طبعه  
القيام الركن الذي لا يمتزج الركوع الا عنه انما الركوع عن قيام تكبيرة الانحرام  
واقاما القيام مصفا للركوع عن القعود سقوا او حر وحصل ما عدل له  
فمن القيام الذي هو الركوع وما يتحقق هذه الطبيعة المرسلة انما  
هو من كان ان يكون حوتا به التي يتحقق هي بخصفها موصوفة انما بالكنة  
بما يحجب خصوصياتها ولا من كونها واحده من حيث نفسها ان تكون ارضا  
انما يكونا عليها بالوجوب من حيث خصوصية العريضة وذلك كما انه  
ليس يلزم من كون نصر الطبيعة المرسلة كطبيعة الحيوان مثلا محردة  
عن الاحبار والاصناف وسائر علاتها انما من حيث نفسها المرسلة  
ان تكون افرادها التي هي عيها في الوجود انما كذلك بحجب خصوص  
المتخصصة وخصوصية الهوية بل انما تلك الاشكال سنة المخرجات  
المتفرقة والمعارف المتحصنة فاذن القيام الذي هو الركوع واحد وكن

# الفصل الاول

(١٣)

في هذه الرسالة وان كان من اوجوه القيام المستحق الواجب  
الركن من خصوصية كما ينبغي من الصفة المروءة اجتناب الواجب  
من جهة ارسلة المحنة تتحقق المروءة لا استصحاب غيرها من  
خصوصية انما يصح الشيء وتكون المروءة واجبة بخصوصية طائفة  
ان قيام الفوت مستند مقام المرأة كلة في المحنة قيام واحد  
وكيف ما وصف بعض الوجوه ونعمه بالاستحبابية يتصور ان  
هناك معنى لفصل الواجب من غير الامعاء لمقابل الواحد قد  
ان قيام واحد يجب بوجود بعض محله العقل في قيام المرأة  
فان في قيام الفوت بغير قيام الفوت بما انه امر مفرد ملحوظ بمحنة  
موصوفه لا استحباب بما انه متصل في الوجود بقيام المرأة محنة  
بما انها معجب بحد محنة واحد بعض من قيام واحد شخص موصوف  
بما انه الواجب الكامل وكذلك الفوت متلا محنة به محكوم عنه  
بالاستحباب من حيث انه متصلة الى سائر افعال موصوف من غير  
حيثما صلوة واحدة هو بعض ما يحكم عليه بالبرء من احواء علة  
هو هذه الصلوة الواحدة الكاملة واما الثلث فان نفعه لا محال  
فيه فذلك ان نفعه ان شيئا من القيام او الفوت لا يكون اني الوجود

في هذه الرسالة وان كان من اوجوه القيام المستحق الواجب  
الركن من خصوصية كما ينبغي من الصفة المروءة اجتناب الواجب  
من جهة ارسلة المحنة تتحقق المروءة لا استصحاب غيرها من  
خصوصية انما يصح الشيء وتكون المروءة واجبة بخصوصية طائفة  
ان قيام الفوت مستند مقام المرأة كلة في المحنة قيام واحد  
وكيف ما وصف بعض الوجوه ونعمه بالاستحبابية يتصور ان  
هناك معنى لفصل الواجب من غير الامعاء لمقابل الواحد قد  
ان قيام واحد يجب بوجود بعض محله العقل في قيام المرأة  
فان في قيام الفوت بغير قيام الفوت بما انه امر مفرد ملحوظ بمحنة  
موصوفه لا استحباب بما انه متصل في الوجود بقيام المرأة محنة  
بما انها معجب بحد محنة واحد بعض من قيام واحد شخص موصوف  
بما انه الواجب الكامل وكذلك الفوت متلا محنة به محكوم عنه  
بالاستحباب من حيث انه متصلة الى سائر افعال موصوف من غير  
حيثما صلوة واحدة هو بعض ما يحكم عليه بالبرء من احواء علة  
هو هذه الصلوة الواحدة الكاملة واما الثلث فان نفعه لا محال  
فيه فذلك ان نفعه ان شيئا من القيام او الفوت لا يكون اني الوجود

في هذه الرسالة وان كان من اوجوه القيام المستحق الواجب  
الركن من خصوصية كما ينبغي من الصفة المروءة اجتناب الواجب  
من جهة ارسلة المحنة تتحقق المروءة لا استصحاب غيرها من  
خصوصية انما يصح الشيء وتكون المروءة واجبة بخصوصية طائفة  
ان قيام الفوت مستند مقام المرأة كلة في المحنة قيام واحد  
وكيف ما وصف بعض الوجوه ونعمه بالاستحبابية يتصور ان  
هناك معنى لفصل الواجب من غير الامعاء لمقابل الواحد قد  
ان قيام واحد يجب بوجود بعض محله العقل في قيام المرأة  
فان في قيام الفوت بغير قيام الفوت بما انه امر مفرد ملحوظ بمحنة  
موصوفه لا استحباب بما انه متصل في الوجود بقيام المرأة محنة  
بما انها معجب بحد محنة واحد بعض من قيام واحد شخص موصوف  
بما انه الواجب الكامل وكذلك الفوت متلا محنة به محكوم عنه  
بالاستحباب من حيث انه متصلة الى سائر افعال موصوف من غير  
حيثما صلوة واحدة هو بعض ما يحكم عليه بالبرء من احواء علة  
هو هذه الصلوة الواحدة الكاملة واما الثلث فان نفعه لا محال  
فيه فذلك ان نفعه ان شيئا من القيام او الفوت لا يكون اني الوجود

والا

في هذه الرسالة وان كان من اوجوه القيام المستحق الواجب  
الركن من خصوصية كما ينبغي من الصفة المروءة اجتناب الواجب  
من جهة ارسلة المحنة تتحقق المروءة لا استصحاب غيرها من  
خصوصية انما يصح الشيء وتكون المروءة واجبة بخصوصية طائفة  
ان قيام الفوت مستند مقام المرأة كلة في المحنة قيام واحد  
وكيف ما وصف بعض الوجوه ونعمه بالاستحبابية يتصور ان  
هناك معنى لفصل الواجب من غير الامعاء لمقابل الواحد قد  
ان قيام واحد يجب بوجود بعض محله العقل في قيام المرأة  
فان في قيام الفوت بغير قيام الفوت بما انه امر مفرد ملحوظ بمحنة  
موصوفه لا استحباب بما انه متصل في الوجود بقيام المرأة محنة  
بما انها معجب بحد محنة واحد بعض من قيام واحد شخص موصوف  
بما انه الواجب الكامل وكذلك الفوت متلا محنة به محكوم عنه  
بالاستحباب من حيث انه متصلة الى سائر افعال موصوف من غير  
حيثما صلوة واحدة هو بعض ما يحكم عليه بالبرء من احواء علة  
هو هذه الصلوة الواحدة الكاملة واما الثلث فان نفعه لا محال  
فيه فذلك ان نفعه ان شيئا من القيام او الفوت لا يكون اني الوجود

ولا بد من الحدود فحسبنا ما في الآيات من حصول طرفيها في المعنى  
والحدود العزلة عن غيرها من كل ما كان فيهما من كونهما في المعنى  
سكون ما لا يكون إلا وطرف في نوعه من صفاته في معاني دون  
الآن فما لا يكون إلا وطرف في وجودها وحدها في الزمان دون الآخر  
لا يمكنه وإنه ليس بحدوث في زمانه ولا في مكانه يكون في الزمان شيئا  
ولا في المكان بل في الزمان واستحقاقه في نفسه فلا بد من وجوده  
لزم من ما حذرنا في ذكره في وجوده في زمانه في الزمان في الزمان  
عليه في زمانه حسب نفسه في زمانه في الزمان في الزمان  
المختصة في الزمان في زمانه في الزمان في الزمان في الزمان  
الآن على ما يختص بعينه في الزمان في الزمان في الزمان  
في وجوده في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان  
أو لا كما هو صواب في وجوده في الزمان في الزمان في الزمان  
منه عذره في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان  
الآن في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان  
بعينه في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان  
فما إن من أنان ذلك الزمان غير أن الطرف الآخر هو تمامه حاصل

# الفصل الثاني

(٨٥)

فيه وفيه قسمة من ان كان الحصول ولا الحصول امداء ان اصلا  
 اذ هو ثم امد حاصلهما على طرفي على الاطلاق كما في كرات  
 وسطية رويها المسامحة والانتفاذات عن من ود المسامحة وافر  
 لتطهير والحسن وسطية في احدهما على الآخر وعدم الان و  
 سائر ائمة اما العصر المهيبة ولا يبريت ذلك من ارفع كانه  
 من معرفة المساء والعهدة مسامحة والانه السبب والامامات و  
 لتشرقات والشرط المستقيم وما في رتبها من كسائفة الحكمة  
 ورفساء العسعة ودر فام تكبير الاحزم والامام في رتبة  
 ابرو و كل منها رما في وهما كان في ان واحد هو لعصيلة  
 بين رما بها جهته الا في ودرانه في رتب الانتفاذ رتب كل منهما  
 ودر رتب في رتب رما هو من القسم الثاني الوصفه وكذلك  
 في جهته الفرقة ودرهم نفوذ وفي ذكر رواجح مستحق في رتب  
 هذه ان مستفوع رتبها بالانفصال  
**فصل** وادوم تخلفك عن ائمة الحنفية لانه في مقام  
 نصا في هذا المقام من سبب الدورية هذا الباب فيها صبح العفو  
 والانتفاذات بالائتمار الى مستأيد من الاحكام المرتبة عليها

هذا هو المقام الثاني  
 وهو كذا وما في رتبها  
 رتبها في رتبها

هذا هو المقام الثاني  
 وهو كذا وما في رتبها  
 رتبها في رتبها

# الفتاوى

(٨٤)

بأنه مدونه المحاكم لغيره الآخر من الصفة وفاره بالوقوف عليه في ان  
 شاعه جبر صدد الحق ووقوف عقده في ممر زمان القيد له في كل  
 من الامور استمره له لا في رذل صلا وتختلف المسئلة عن مفاد  
 استمره لوجود اختلافه في الالفاظ فيه ههنا لان الالفاظ لوضعه  
 الرعية كانت في وقت ومقربا وتختلف لكتف الاحكام المتعددة من  
 المحطات لاعتبار عقده في وقت مدس في شهيد وتفسيره في كل  
 بواسطة توفيق صفة روحه الدائم بعد فعل منار وبارك  
 السلام في كل يوفى عنه به في كل لان سلام الطفل مسعون  
 سلام به فيكون وقد عقده واملأه من معه قد وقعه بطر  
 محض في كل وقت واصل ودرج في كل به في كل حكم اسلام  
 انفسه في كل الوصف في كل اسلام الطفل في كل في كل الاستغناء  
 في كل حكم الاسلام عن الامان في كل اسلام مسدده وصفة  
 معاضة بالامام في كل لكلين به وصفة شفاعة  
 في كل مسدده اسلام الطفل عن اسلام به مسدده ناعه بالها  
 في كل مسدده اسلام به مسدده شنف عنه على معنى ان حكم اسلام  
 به ما حكم اسلام به ومنعه فكلا الاسلام عن الالفاظ

في كل وقت

في كل وقت

## الفصل الثاني

٢٢١

لا سلمة في عقد دور ولا سلام لعقد القصد الثاني ودون ما سلام  
 لاسم سلمة في عقد دور ولا سلام لعقد القصد الأول وفي بعضهما وما آخرهما  
 ما مر وما سلام الفعل المسمى بهما ما لعقد الثاني تبعية  
 سلمة سلمة عن سلمة سلام اسم الوصف الغلفي الذي  
 هو بعينه سلمة غلفي ووصفه الصافي ولكن بواسطة ما آخر  
 ما زمان وعو حكم سلام اسم المستند له ما آخر ما لذت بالمرئ  
 الغفلة فادون التكاثر هناك ما في على القولين على أكثر من  
 المستند ثم ما آخر عن الاسماء الوصفية تلحق بالذات لا بالآثار  
 كما سيجيء في المحذور فمافى لاسم به كثر في المحذور الزاد والشرفه و  
 المحاربه والزمان وما آخر عهد الذات وقا بعض المحذوفين نعمها  
 بالزمن لانه ومنها الذمة المستبقة عن العقد ليستشكل الأمر  
 فيها لانها تحجب بعدم موت الفئيل وهو في التعذر لا يطع بعدم  
 ملكيتها ما دامت الحياه ما فيه الامتناع تقدم سبب على سبه  
 مع انه لا يقدم دخولها في ملك المسئول حتى يفتح ان يفضي سببها بوجه  
 وسفد وصاياه ويصح استغاثها الى الوارث والمبت بسجل فذلك  
 دعاء عمل هناك بالتقدير وتعتبر تقدم تلكه قبل موته فيفقد لذلك

ففتح في كتاب  
 ففتح في كتاب



# المفاتيح

(٨٨)

المعدوم موجودا وديما ليرحوار ملك الميت في هذه الصورة وديما  
 قبل بحوازه تقدم السبب بعض التصور كقد به غسل الاحرام و  
 غسل المحرمه في المحرمه واذان الحجر ليل وركوة عظمه شهر مصفا  
 على قول مشهور الا ان يحصل السبب به دخول سفر مسكون  
 من فتم لم يرد وكهله لم يركوة بل يحول على قول والحق ان  
 يقال بعض الحجج لم ياذى الى رهاق التزوج سبب سحر اى  
 انبه وملكها في من الامر في علم الله سبحانه وبنوة رهاق  
 كاشع من سوا الاستخفاف وبنات وبنات اخوات رهاق  
 المحرمه او رهاق ما نصير في رهاق سبب الاستخفاف وبنات  
 والموت والزمون سبب الاستخفاف الى الوارث وبنات ما كان  
 لا استخفاف الى الوارث في من برمان الدين عدلان سببه من غير  
 ان يكون به ان اسداء الحصول اصلا كما سببه اندي هو رهاق  
 التزوج ايضا كذلك ومنها امر من يعق على الوارث وعلى الشري  
 ان العلق فرع الملك المعدوم موجودا وحق ان يقال ان هذا  
 ملكا ايضا شخصيا وانما له التحقق في اخوات المحرمه الذي هو  
 لعصل المشترك بين رهاق المحرمه والموت وبنات ان اخر نصبه تتم

المرجع  
 في

الأول في بيان ما لا يشك فيه

(٨٩)

الأصناف في هذه الأقسام بعدد كل واحد من هذه الأقسام  
له راسد صلواته في هذا الموضع فصاعداً  
باب بعدد والأصناف وحارجه عن سبيل العرض في مقام هذا  
فقد قصر عنها على هذا الموضع من السبيل المتأخر في  
فصول ونحن في فضائل هذه الأقسام  
صوليهم رضي الله عنهم وعندهم وكذلك لعقده والأصول  
من عامة قدر نفقوا على أن يحرر على المقادير ويتبعها مما لا  
يترتب عليه عقاباً مؤجلاً من تحقق التلوث بالمعصية  
وأما نسبة العقوبات والعزم على مجرات مثل أن ترتب الجزاء  
التوابع مع عدم الأسباب والتلوث بالسوى ثم أنهم ساقطون  
العصم في هذا الحكم وما تولى مما لا يرد في هذه العصمة  
فمن قولهم المندفعين حاله لو لا سبحانه المحقق الشهيد قدس  
الله تعالى نفسه لعدسيتها في كل رعايته أحدهم هذه الآية  
فإنه لا يؤثر نسبة المعصية عقاباً ولا ما لم يتلوث بها وهو ما  
لست في الأحكام العنونه ولتوابع المعصية وتلوثها  
فهم يحلونها فهي تأثر هذه استه نظر من المالم تصادف

الأقسام في التلوث  
الأقسام في التلوث  
الأقسام في التلوث

الأقسام في التلوث  
الأقسام في التلوث  
الأقسام في التلوث

المعنى

# المقالة السابعة

معنى فيه صارت كنه محترقة وهي غير متوحد بها ومن لا يهمل  
 سهاكه لمحرمه وحرانه على المعاني قد ذكر بعض القريب به وسرم  
 لماح مفتحة ثارت سكر تعذر به بعده ليس مجرد الامل  
 ما يصحاح فعل الحواجر البهية والامر هذه عبارة بديهة في محبة  
 لا صغيرة مع الاصغر ولا صرا أما على وهو لما دونه على  
 واحد من تضاعف لا يوه او لا تكاد من حسن تضاعف لا يوه  
 حكى هو سر من فعل تلك الصغيرة بعد الفرض منها فاس من  
 تضاعف ولم يحط بها له بعد ما يوه ولا عزم على فعلها فظاهر  
 نه غير معتد به من كثره لاعمال تضاعف من لوصوه  
 و الصلوة والقبام كما جاء في الاخبار فهذا الشاهد قد  
 مما لو لذل سبيل العصفه عن محققه ولا حام حوز الشاهد  
 عن مصبغه حد وما عني انه يراى الا وهام انما صرا مجموع  
 لمصبه والامر على فعلها بعد الفراغ منه من محترقة اعلم  
 على فعلها تنى حوز المعنى فيه المؤخذة هو الاول والمنوع  
 به شبر معنى فيه ولا مؤخذة هو الثاني فلا تذايع محبة القوا  
 مصحح اسطام بسلك التحليل فاما اذا حلت هذا المجموع في

هذا هو المعنى  
 الذي هو المقصود  
 من قوله تعالى  
 ولا تأكلوا أموالكم  
 بينكم بالباطل

بما هو معصية والى غير المعصية مما هو غيرهما وحده أن المعصية ما  
هو العزم لا عصب بدمه ولا عصب بدمه ولا مؤاحدة وقسم  
نوحه من الوحي أصلا فلا يخالفه إنما هذا المجموع معصية فيه و  
مؤاحدة من حيث أحد مراتب فقط وهو من معصية بانه  
هو ما المحرر الآخر وهو العزم عليها بما هو العزم عليها و  
نصيب له من مدحه في ذلك فادراكه من معصية صغرى  
دكتها يكون ما يصدم مادة عصا بدمه ولا مؤانته به إليها  
محصل كبره فادراكه من معصية بانه سبيل لا منه فيه  
تقوى ما لا يقع سبيله كما أن معصية الخوارج بما هو فعل الخوارج  
منه طاعة ومنه معصية فذلك فعل القلب مد روضه  
محبته كالآمان والاعتماد أما المحبة ومنه هو  
ومعصية محبة كالكرم والادوار لنا طاعة بل أن طاعة  
القلب عبادته اعظم الطاعات والعبادات وسوق القلب  
معصيته أكره لقنود والمعاصي ما عليه الأنعام فإن شرب الخمر  
لا مؤانته فيها إنما معناه أنها ليس من حيث هي منعقة من  
يعزم عليها معصية وإنما ما لم يثبت منعقة فاما العزم على فعل

المقالة الثامنة  
(٤٢)

لجبره اذا الضمير المانها من هذا المصراع منها فاما ثم ما من امام  
انفك معصيته ما من معاصي القوم لكن لا من حيث هو عذر على  
المعصية وبينة ليعلم انما لم يحسب عذره به ومن جت نفس  
جوهره بما هو هذا العزم بخصوصه اعيم عزمه معاودة المعصية  
المردح عن ايقاعها لان التوبة من المعصية المانها بها وبجبر  
والمعصية العامة حرام وحقيقة التوبة التذم من اجل  
مع العزم على عدم العود الى فعله فاذا كان العزم على عدم العود  
واجبا فيكون ترك هذا المردح حراما فاذا كان ترك عزم عدم  
العود حراما فما طئت بنية العود والعزم على المعاودة فاذا  
العزم على فعل الصغرة بعيدا المصراع من ايقاعها معصية بل كبيرة  
ما حكيمة من ان يكافأ لا يحتمل انه بنية المعصية بل من حيث ان  
حقيقته العزم على المعاودة حين ما الدعة مطالبة بالعزم على  
عدمها وهذا خصوصية اخرى وذا العزم على التمسك بحقيقة  
خفى فانه على حقيقة بنية المعصية فليقتصر فصل  
الاستغفار من حله متى اقم عليه والاصغرة مع الامور ولا  
كبيرة مع الاستغفار ان صغرة استغفرها السد واستغفرها

من استغفر الله  
عنه فله اجره  
من استغفر الله  
عنه فله اجره

# الفصل الثاني

والله اعلم  
 وحده قومه الله  
 والربها هو  
 في صفة من  
 من النسب القوي  
 في الاستحار  
 في العافية  
 ايدمه عند  
 الرار والبر  
 القوس مع  
 يستخرجها  
 مدة معند  
 عنها في الح  
 للبدن لهو  
 بحسب الحو  
 الالهية والتم

الربها هو  
 في صفة من  
 من النسب القوي  
 في الاستحار  
 في العافية  
 ايدمه عند  
 الرار والبر  
 القوس مع  
 يستخرجها  
 مدة معند  
 عنها في الح  
 للبدن لهو  
 بحسب الحو  
 الالهية والتم

الربها هو  
 في صفة من  
 من النسب القوي  
 في الاستحار  
 في العافية  
 ايدمه عند  
 الرار والبر  
 القوس مع  
 يستخرجها  
 مدة معند  
 عنها في الح  
 للبدن لهو  
 بحسب الحو  
 الالهية والتم

المقالة السابعة

(٩٤)

لشرك والكفر ثم الاعتراف بالباطلة والنيات العسرة  
 سموها المتفاوتة في درجات القوة والضعف والمعاجير  
 الآفام ادوبها النقية وحدثها الصارّة الردية والزائفة  
 الاكترها ومحجونها العقلانية التوحيد والایمان بالمعارف  
 الرنوبية والعلوم المحنة والغصود يصححها ريادة لها المقام  
 في درجاتها المتفاوتة ونطاقات العبادات ادوبها المناظر  
 وادبها الضاحكة وكما في الطب الخمرات الافلال من الصبا  
 جبر من الاكادم السامع على قول بقراط وكذلك في الطب المدا  
 على قول السمت والوصية والادوية الطاهر من صلوات الله  
 الثامات وثلثمائة الثامات عليه وعليه عليهم اجمعين  
 وايضا شكرات الجذات لقصر المعافاة الى هيات اللذات  
 المرحية وتخلول المنعمات المحنة مفرقة جوهراتها  
 الغدسية هبة اعتلافة فالغوى الحداثة ومملكة  
 فضائية للجوش المبولية فاذا ما رقصت دار الغربة و  
 رجعت الى عالمها الحق واعترت خور الطبيعة وتوحيث  
 لقاء مدين القدس صادفت نقر جوهرها بما هي منوعة محمل

سنة  
 سنة  
 سنة

سنة  
 سنة

### الفصل الثالث

( 90 )

مسادات عمرية الذات وتضعف جوهر الحمد كالمسادات  
وانها ملوغة بالعدوت المحبة معجزة الخلق والقدرة  
والحكمة لا سطر الى صفار امرها بغير حكمة وهوانه ولكن  
نظر الى عظم حلال من عصه وكبرياء سلطانه فتعقبا  
الموعظة فاحذر وبها في طاعة من احار اسأل الائمة  
والاخلاء عن مولانا الصادق ع عند الله حقيق محمد  
انما في علمها السلام اسبح من الله عند حربه ملك وجهه  
بعد عدته عليه في كتاب الكافي في سبج الدين في حقيق  
الكلمة بسند الصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال  
من شدا ما قر من الله سبحانه على صفته ذكر الله كثير ثم قال  
لا اعني سبح ربه والحمد لله ولا اله الا الله الله العروب  
كان منه ولكن ذكر الله عندما احل وحزم قال كان طاعة  
عمل بها وان كان معصنه ركها قلت فاذن عصم بحل الله  
المستعان والستعيد بالله من كيد الشيطان سطر  
كان للانسان عدوا مبينا ضل ان سطر واسم  
العصنة كبره كانت واسعة كاد ينهي المرء الى الامم

[illegible]

فان الشفيعه على الترتيب  
معه



انفاذ الشايع

(٩٤)

وخرج من سببه قد روي عن الرجل من الدون ان  
من دناها لا يلبس حذاء من روج شه ولا يستد  
حسن انظر الى الوئيل والكمال والسلاسل والاعلال  
مر روم معيات المعاصير والانام والعقوبات الالهية  
من ناس المحسن والتخلص والتأديب والتحصيل هو الرحيم للطيبة  
نزي سوي رحمة امام غضبه ولطفه امام غفره من  
لفظة اللطف وغضبه من ناس الرحمة والى هذا ينظر  
من يذهب الى انه لا ينوع ذكر الله سبحانه افراد الاسماء  
لحسنى القصة كالعاص والمحاصر والمدك والصار من  
معادلتها من اسماء اللطف والرحمة كالناسط والرافع والمز  
والسابع كالسوم المكس انما من يذهب الى عدم تنوع الاسماء  
في تنوع من الطرفين صلا ويقول المحقق بحسن الاداء القران  
من كل منقلا من الاسماء الحسنى المقدسة الالهية و  
قال سبحانه الشهيد في واعد فاعلمه يكون لاحاط ان ضيها  
عابات العر والحلال مستوحية تفان الاسماء المنقلا الكمال  
يبحث يكون كل من المنقلا على اعلى مراتب العلو والمجد بحضرة

# الفصل الثالث

(٩٧)

الاستلاء والمهجنة وشدة التقيد والكالمية فضيصة الذكر  
 واحدان طرفين يتناقض عنهما مقام التخييد التقيد من يتناقض عنه  
 حجاب لمحمد الحق من كل جهة يتم من حق ميزان العبودية في  
 درجات مقام التقيد والشدة كما هو كفتي الحروف والزجاء  
 بحيث لا يزعج احدهما على الاخرى مادامت الحجة الاغنى  
 بطلان فددني عهد الرحيل وحان حين الموت ادر محاسن كذا  
 الزجاء ههنا اوق درجته من الدرجات واحق وسيله من  
 الوسائد وفددني جميع الملة وامين الاسلام ابو جعفر الكلي  
 رضى الله تعالى عنه في كتابته الكافي بطريقه الموتى عن الحرف  
 والمعرفة او اسبه عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له ما كان  
 وصية لعن قال كان فيها الا فاجب كان اعجب ما فيها ان  
 قال لاسه حقا لله عز وجل جفنة لوحته من الثقلين بعدك  
 وارح الله رضاء لوحته مذوب الثقلين لمحتتم قال ابو عبد  
 الله عليه السلام كان ابي يقول انه ليس من عبد مؤمن الا في قلبه  
 نوران نور خمسة ونور رضاء لوورن هذا لم يرد على هذا ولو  
 ورن هذا لم يرد على هذا قلت ولعل في فاجبه عليه السلام الرضاء

عن نحو إجماع الطب على ما ذكرناه من أن تكون ساعته المحبوة  
الظاهرية الحسنة على مقام الرحاء ودرجات كنهه ودرجات  
بها ودرجه واما ان الدرجتين متضادتان متضادتان  
فكيف يتضح ان تكونا متضادتين من كاشف الحصول في نفس  
واحدة في زمان واحد فان يتحقق ذلك من رحاء يكون محسوسا  
الحاصل الرحاء من حيث النظر الى تمام الزمان الحامضة الزمنية  
وكمال الرحمة الواسعة الالهية ومحاطا بهلال الصوفى المطلق  
سحقه من اجل من مواجدة المستضعفين وكرم العبيد الحق حرك  
سلطان اوسع من مفاضلة المتدين والحقون بحسب حال  
الذمة المحاطة الخفية على بعضها من حيث محاط بمجاذرة الخلق  
في التفسير محققته والتقريب في حسابه ما يدعى عسبه من لفظ  
صور العظم وبعض المواد وكيفية الطبيعة ودرجه سوء الاستعداد  
والصوم والمعاد والاطاعات والخرافات وان شالعب وبطائر  
وهي في حقون نعمة العصام المسالمة المتكاثرة ومعه الحسام  
المتنوعة المتوازية كجم بقطر اذكر في مساحات كرات العناصر  
محوم بحزام الاطلاق من فزارة مركز الارض الى محذات العلل لا تفر

التركيب  
عنه يبرز في  
ق

# الفصل الثالث

(١٩)

الذي  
روى  
الشيخ  
في  
الكتاب

ومع ذلك هاتهما النضام من صوبه ومن لذه ومن صقع فضه  
وفصله ومن ناب حوده ومنه ادكل ذات وكل كمال ذات وكل  
كمال ذات وكل وجود وكل كمال وجود وكل كمال تما لوجود  
من صقع تقالبتة ومن اصطناع وهما يتة ولا حرم الذات  
او بالعرض على الاعلاق الا من ملغاة خات الحجة المحر بالذات  
هاتين فدا حصة الحقيقة واستان ان الله سبحانه لا يرفي  
الافضله ولا يحاق الاعدله وذلك كما انه اذ الاخط العقل  
حصة كماله انه القدوس الحق واخاططة القبوضة الوحيية  
العبر المحيطة بخات حار مثلا وحده سبحانه فرينا واقراب الى  
كل شئ ولا سيما الى الانسان العارف من بصر نفسه ومن طباع  
دائمة واد الاخط حصة نفس الذات الامكانية والهووية الحوائية  
المشوة بحسب من جوهرها سطلان لذات وهذا كالهوية صاد  
هناك بعدا في العانة وبأياك النهاية ولكن لا محبة ثان الذات  
الكاملة المحبة من كل حصة بل محبة في الهوية الشاخصة الدالة  
من حيث جوهر ذاتها ولا تخاف بنية ومن خلفه الاطفة ولقد  
ورد هذا في خطب امير المؤمنين واولاده الظاهر من صلوات الله

ونسبته

# محمد بن الفضل

(١٠٠)

وكتابه عليه وعليهم اجمعين وقد وصفا بغيره في جوانبها  
 اعترف على كتاب الكافي في روى القريب الاحاط بحسبها  
 ان يولي بعصره في الخطاب فيها لا اله الا انت سبحانك اني كنت  
 من عبدين ذليلين وحيث بلغنا العدد سقوط بحسب حال نقصان  
 لم يبق لي عمل صبره في هذا الزمان الا هو عليه توكلت وهو  
 من اعظم نعم الله علي انما من شيعته الى الله ودرجته في رحمة الله  
 من حسن نظر الله فاعلم ان من حسن طه الله الا بعد كان  
 الله عند حسن طه ومن المسعد خذ ان عندا مؤمنا يكون بحسب  
 طه ربه الكريم الحواد وبسوق امه ورحمة الله به هم هو يحلف  
 طه ويحب الله ويكره عاقبه ولكن من حسن نظر الله ولا روي  
 الا قصه ولا تخاف الا دست محمد بن الفضل في حب من طريقها  
 والحاشية عن سندها رسول الله صلى الله عليه واله وسلم به  
 المؤمن جبر من عده وسته بكاف من من عله رواد بكارهونه فكان  
 بزيادة وكل غافل بعد على بيته بعد ان سوء الا ان مشهور ان  
 ان الحرة الاقل بدافع ما في الاحار عه صلى الله عليه واله وسلم  
 اصل الاعمال اعزها اذ العن اخر من بيته فكيف يكون معصية

هذا الحديث  
 في نسخة  
 من نسخة  
 من نسخة  
 من نسخة

# تحفة المفاتيح

(١١)

وروي أيضاً أن المؤمنين إذا تم بحسنه كسبت واحدة ما دار عليها كسبت  
عشر وهذا صريح في أن الصبر حاصل والآخرة الحرة الثاني على  
حلاف ما في الزوائد وعليه لا يخاف أن ليست المحررة لأموالها ولا  
عبار عليها ونحوها عن ذلك من طرف شئ فيها أن سنة المؤمنين  
عموم صحتها وقطعاً ما حد يصح الإحرام لله وحده وإحرام  
نبيه بحسب أنشؤها تنويه ما من التوثيق الصبر ويكون معهما  
سوى من الله سبحانه مرفوعاً على الإطلاق والبر منصوصاً بلقاء  
بهم معصوم على مساهمة حماه وعلى الأسماح بمطالبة حائله  
مرفوعاً عن كل مقصود وبحوث منه معزلاً عن كل معنوي ومرفوعاً  
سواء بل عن سببها رهد بوضوح الاعمال وعن الصبح والانداد  
هد الأسماح والانتصار درجة كالنصف الأصغر الكبر كالكر  
الأحرار لا عمل بها في الحررة وبدايتها في الحارة وبينة الكار  
المفاتيح المحبوس هذه الدرجة كما هذه جبر اللذات التي  
المفاتيح وحصل أحد القديس من الحصر يكون بمقدار مبلغ  
الصبر الأحرار من الكمال كالموت والحياة والعلم والجهل ومما أن  
المفاتيح وبالد عن الأعمال الثبات كما المفاتيح بالذات من العفو

نقصه

عن المؤلف  
بغير اذعارة  
تقر لا يجر و هو غير  
ش

فصل في بيان  
(١٢)

القصود من لا بد من الأندراج فالبينة روح يعمل كما لا خلاص روح  
لبنة والمعبر روح النقط والقصد روح الضميمة والاعمال روح  
عرض لبنة وصبر ودينها سحره معروضه في أرض الفلك ملكه رآ  
بحوز النفس وصفت علامات منه عن القصور والامارات  
كانت من البات لا البات شرعت لعرص المير ووصفت مراث  
كانت من الاعمال فالاصل الاصل والركن موقوف في الكسار في  
والحكمة والسعادة والسقاوة فخير الله ونداءها وكما لها وصفا  
وان كانت من العمل ونداءها وكما لها وصفا  
انما هو من الله فلهما هم يقولون الواحات لشرعية البينة  
العبارة ماضية مادراكها العقل على الاستدلال والاستعداد لطلب  
في الواحات العقيدة المحضة ومعها من ماضية وصفا  
مراث العقل والنطق صورها وكذلك المسلمات لشرعية البينة  
والعبارة ماضية مادراكها العقل على الاستدلال والاستعداد لطلب  
سبحان من عزه من أرض القدس عالم التوراة في كوحه عاقل  
المعبر عن العبد كبر سر كبره الاولى ومنفعة الاقواس من مدق  
من كودة الطسعة والقيم اصولهم سنده والله معبر عنها سنده

العبارة ماضية مادراكها العقل على الاستدلال والاستعداد لطلب

# مختصر المقالة

(١٠٣)

وتما هو متاوي الى عالم القوي و متاوي الى سبل النجاسات المحيطة بحجته  
 المحرقة و زاد في معرفته اليه سبحانه لعلوم والمعارف والعقود و  
 البينات التي هي له من حجه ذلك التسليم لا يحسب حجه الماديات واعماله  
 ليدل على ما وان كانت مراد وانه الشوكية ومؤدته التعمية  
 هي هالك كالنحل لا يذمه في سمر الخ و ليس الخج ولا راده  
 ابناء قادن مدارد و زان السقاده والشقاوه على صلاح حال البه  
 و ساد مرها و اما ان الحجة تكسب الحسامه بواحدة والابان  
 ها عشر اقسام ان نفس الحجة النبوية التي هي متعلق البتة واهتمامه  
 بمجرد ما و البتة واهتمامه هانك و اعادة شتم اد حرجه من البتة  
 الى العمل كمن عشر لا ان البتة المستعده هانكون مكنونه بواحدة  
 و عليها بالخواص عشر مرات لها و كون بحجر البتة المحرقة عن العمل  
 السبق لا اعتبار عليها اما سبله على ما ادربا لان محرقة البتة تما  
 هي متعلقه بالعمل السبق الموت العبر لما ان به لا بواحدة ١٠٠ من مجموع  
 تلك الحجة و ذلك لا بضادم كون بعض نبات بحسب انضما  
 تما هي تلك البتة بخصوصها مع عمل الطير عن خالها محرقة ما هي متعلقة  
 بالعمل و ما و اكثر لدون ما و اعظم الا نام كتاب المشركين والكفار



# محمّد بن قاسم (١٠٣)

ومها ان نسبة ما كان حقيقته كمال الاطلاص كان حصولها على  
وجها مسدودا لتخصيل المعارف ربوتة واستحسان مقامات  
الجمال دعوت لجمال الله هي كالاسماء المسعفة في العلم والاعلام  
وابصارها في خفاء العمل وادراكه كالنور الساري في اعضاء البدن  
وقواء واعمال بدنها كاللغة المسعفة في المجاهدة وكما تصور سحر  
الحديثه وحلو صبا عن موشاة في شبهات وهو احسن الخوض من  
حساب الشهوات وسؤال على المشاعر فلما لم يبق الا ان يصفى  
ذكرته وبجاهد انفسه فلا يحاط على الاحزمة الحقيقية فلا حرم  
كاتب على فصل ومها ان الله يندوم في حرائر جبهة وحكاو  
اعمال يتجدد ونضرة سباحت لا حصول في احواله اندوم حالته  
اعرف تصور ومها ان شبهة تبار مقام الغلاف درجته في علم  
الانسان لتوفيق وجد محله ذكره وشكرته واعامه داني من  
الانسان سباحت عن له من ان في ذلله وعفاؤه ما در  
العلم الانساني ما يبعد كونه به في حرفة خالقه فيكون حبه  
مطرق الصبح والتعبير به كذا في العمل المحدود المخصوص المحدود وهو  
وكان جلوه الكمال في العبرة ولذلك كانت سنة معصرة الانبياء

الحق  
نقد والبر  
الاصح من  
القوم وكم  
قد مرسته  
يا كره  
وورث  
من



# تحسين المقالة (١٠٤)

ظاهرة وقد روي عن بعض الحكماء ان حدث قد نادى به بعض اصحابه على  
 معبود وادركه الحالة التي يموت عليها واعفاده وعمله الذي ينجح له به  
 وبما ان طاهر لثياب ادا وصعوه يظهره انفس الراية من  
 العيب في نفس قوله تعالى وثيابنا من ظمير اي ثياب وعملنا في صلح  
 وعلان لثياب ادا كان حيث فعل والمذهب هذا كما يحدث  
 الاخر بعض السدا ويحسن له على ما انان عليه وفي العيب شوقوا  
 في الاكهار فانهم يقولون بها وانما لثياب النفس ان طاعة بحسب  
 مرتبة هو هذا المحرقة الاعنف اذ ان الثياب وبجسم من ثياب الندة  
 الاعفان الاعمال والهيئات والملكانا كما صله عن مراتبها وبعثا  
 وثياب السدا عند المتحدة من الفطر والصوف والكنان مثلا ومنها  
 ان النسبة ستر لا بطلع عليه الا الله تعالى وعمل الترافل من عمل الظاهر  
 وهذا وجه قد اورد من علماء القامة امامهم الزاوي حجة السلا  
 العالم وهو غير لازم الا طراد على الاطلاق والعموم بل ولجب التفتيد  
 والتخصيص بما اذا داخله ثوب الزيادة والتمعة والاشكال الامر بغير  
 العن وصلوة الجماعة ومنها ان النسبة هي وجه العمل الذي يبر بوجه جنة  
 الاخذ بزوجته مناه ناما الزمومة وهي فصل واشرف كما النفس

السوف  
 بها طاهر لثياب  
 ثياب تيق في سطر وحسب  
 وشوقا ما يقع في ثيابها  
 وحبسها

الحا والنا  
 بها المعنى والتمعة  
 والتمعة ان ثوبه في سطر وحسب  
 القامة بحسب رعايته في سطر  
 حارة ولا شام  
 وهو طاهر

العن  
 العنرج المراءو  
 هو وني

افضل من الدين والوجه والراس ان نرى الجسد ومهما ان المرء  
بنية المؤمن عقائد من معرفته الله تعالى والتصديق بصفاته  
وعز ذلك مما يهتبه الايمان ونوئف عليه صحة الاصل والاعتقاد  
ولا شك انها افضل ومحصيلها للزهين حر وكذلك المزد  
منه لكان عقده لكرمه التي هي تتر من عماله ومنها ان نسبة  
يمكن لتدوام منها محذوف العمل لا تلتحق شغل عن المكلف  
اجتهاد وبسبب حصوله ما كانت حركات لعصاات سنة فادا  
لست هذه السنة بدائمة الى العمل اسقطي كانت جرمة وذلك  
القول في بنية الكافر ومنها ان تجسد المؤمن في تحت بنية في الدنيا  
ان لو حله بها بالحوال يعني بداعي الكفر والعصيان فاستار  
حله هؤلاء المؤمنون وهؤلاء الكفار روي لتبديل الكريم في كل حال  
على ساكنه اي على بنية صدره وعلما الجسد في كتاب الكافي  
عن مولا نالي عبد الله الصادق عليه السلام ومنها ان المراد بالمؤمن  
المؤمن العبد العاقل الذي يهوى دعوها من لبرد ابواب من الحبيب  
كالنح والقيام والصدقة صبر عنها فهو جوع عليها اجراما لوعلا  
لا تة معقود المتر على ذلك تصدق بنية والله سبحانه واسع كريمة

تَحْنِثُ الْمَغَالِثِ  
(١٠٨)

وهذا الوجه مسوَّب إلى أن قد ورد في ذلك أيضاً الحديث  
في الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام ومعه رجل يعظ الناس  
التقصيل فداك عن عزة عن معن بن صالح قال في قوله عرسه  
ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأصله يلدنوه  
فليفتي لا سود في عيسى من فقهه لا هو معن عما يروى عنه  
أراد تلك السود من جملة العلم كما يروى من آخره سم من قوله  
مكون الكلام فذلكم عبد قوله لا سود في عيسى من ذلكم وسنه  
فمن غير ما يروى من ماء الحرد كما به مناهج مداركنا  
وقولنا عراعرنا يفتي من ذلك في سبأ من بعض من احتج به من  
أبي بصير من جملة احتج به من بعض من احتج بها وقد ورد  
أورده شيخنا الشهيد في قوله عراعرنا فان تباعه فقولنا  
المرضى وصلى الله على منتهى فان ذلك فقصده هذا الكلام أن  
يكون في قوة قوله استب من جملة عمله والنية من بعد علمه  
مكسب يكون عملاً لأنه يخفى ما علاج ذلك من أن يسمى عملاً  
كما جاز أن يسمى فعلاً أو يكون ظلاً والعمل عليها بحار ومح  
فقولنا لا سود ولا بصير وغيرهما مما يكون نوعاً فعل بصفة

فقد ورد  
في الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام  
في قوله عراعرنا يفتي من ذلك في سبأ  
من بعض من احتج به من

٤ بعد تفصيل ذلك لا يخفى من أن هذا الخبر يوجب بعض  
من معنى الترخيع بعشر في مفهومه ومبناه رتبة خبرهما الستة  
لأن معنى بعد تفصيل بل هي ثم عشر بعد ستة شذوذاً في صفة  
فيه خبرته ومعنى تكلام أن ستة مؤمن من جملة المحرمين أعني أنه  
لا يفتد بمقدوره لا بد من خبره ستة النبي والعروة كما بدخل  
دعوى لا عدل مؤنة أعرج عليها وهذا أحد الوجوه التي  
للتبني من بعض رصوا لله تعالى عليه وقد حكى عن حوث بحسنة  
هذا المسألة من لوراء استخف به وهو ليس في رتبة رتبة  
بشأن أن ستمه ونقص رضاها ومنها أن المراد أن منه المؤمن  
لا عمل جرم من عمله إماري عن ستة وهذا قد حكاه المصنف عن  
بعض لفائف قرينة عليه أن أفعل لتفصيل بفضيلة المستركة  
والعمل الغاري عن الستة لا خبر فيه فكيف يكون داخل في نائب  
لتفصيل وهو هذا إلا كما إذا قبل العمل أحسن من العمل واستحق  
أفضل من السابق فمن من هذا ما قد حكاه الأصاغر ذلك القائل  
أن المراد أن يكون ستة المؤمن في مجمل حرام عمله الذي هو معصية  
ضال وفات المحصرة استأنه بعد خبره هذا هو لبنة المؤمن والكلام

# مختصر مفاتيح

(١١٠)

موضوع مثل مدحها و طريقتها و ايضا في ركنها من الحقايق  
 و اما في قصصها في ركنها من الحقايق و هو خبر و منها ان المؤمنين يزدادون  
 في الصلوة و في شدة اهل الخلاف و ملازمة حكام الجور فان اهلها خاتمة  
 غان على النعمة و مزارعة اهلها و اعماله المعهولة نعمة منها  
 ما يقطع فيه بالاحد لثواب كالتعديت لو اخذ و منها ما عليه  
 عفا كانشاء صلوة مثل ما في النعمة و منها ما لا ثواب فيه  
 و لا عفا كباقي اعماله و اما بقية هي صافية عن النعمة فانه  
 وان كان مطهر اموالهم بارتكابه و مستطافا لمساواة الآلة  
 غير مكره و ادم غلبه و لا در حرمة عصاهم بحاله بل منات  
 في شدة عن سائرهم و ما في طه عن محارباتهم قلت و هذا قول  
 حق ان فيه محبة و من غير مؤثر و ارد و محض طار و  
 منها انه عام و مطلق و مقتضى به بعض الاعمال النجاسة  
 العظيم الثواب كسنة الحج و الخيام الفصل من عمل احوص ثوابه و  
 ثوابه لك العمل كالتسبيح او تحميدة حتى لا يظن ظان ان ثوابه  
 لا يجوز ان يساوي ثواب عمل ما او يدعي عليه اصلا و هذا في الوضوء  
 السبحة المرفوعة و هو ليس بذلك الركن من عبادة فيها قدرنا

أن بعضه قد يكونه على ما صله ويكون مردق به مؤمن مع  
عنه جبر من غلبة العار من منه وهذا مما لا شبهة أنه كذلك قلنا  
هذا قالت ووجه سكاب نحو الاستدلال بغيره وهذا عاربه  
بغير الله تعالى وجهه ما أباطها وأن لم يخاف لتعاجبات  
شيئا شهيده بغير الله سبحانه في قوله فذلكم ذلك هذه  
معتبر عاربه بغير الله وجهه إلى هذا العاربه أن التبعة لا تراها  
أنه مع العمل لمعقل عليه هو العمل الحالي من التبعة تتم حكم ما  
يرد عليه ما أورده هو على محكمه عن ذلك القائل كما إذا لم  
ركه وأن صريح بقطعه سادى باعلى ما بعدد على المصنوع  
فون على سسل الزور وحكم على خاداة الحور والمعين المعصود  
باللفظ أن التبعة التي مع العمل بما هي التبعة معرفة بهذا الطريق  
مفادها بدي هو العمل جبر من نفس العمل الذي مع التبعة مما هو  
عمل معروف التبعة بالخط عن التبعة التي هي مقترنة به بشرط في محكمه  
وعن هذا الاعتبار والأعمال في المحاط لمعقل دور الوجود وقع  
التعبر يكون العمل عروا من التبعة وليس المعين بذلك أن محرم العرم  
المعقل عن جرح المزموم عليه من القوة إلى العمل حرم من محرم

البحر  
العلم والهندسة  
الكرامة والبرهان  
والعلم والبرهان  
والمعاد والبرهان  
جمع  
بمنه



تختتم المقالة  
(١١٢)

لعمل المصنف في وجوده عن أفرد النبوة وليكن هذا آخر  
ما رسم من العود في مقالات هذه التجميع والمجد لله رب  
العالمين حق حمده والصلوة على خيرته من حليفته محمد  
وعترته الطاهرين افضل برئته وقد بلغ مخر الخبز حمله  
من التحليل في محرمه عام ١٠٢٣ الهجري المقتضى  
التوفى على يمين مصنفها اخرج المقتضى الى الله

سبحانه بمحمدنا فزادنا ما ذا نجني

ختم الله له ما نحس حامدا

مفضلنا مستلنا

مستعظرا

٥

هذه توفى وحسن توفعه كتاب مسع الشذاذ الحاسم

الحكام والمجتهدين التبتا لما دعات الله

نراه وميلون كتاب الاعصايات له ولقد

طبع مباشرة في طبعه افضل

الحاج احمد بن

سنة



# الأصناف الأولى

( ٣ )

مأخوذة بعينها من تلك الحوادث نفاط إلى غير هاتين بصائر  
 اندزة الماثر لها ذلك الخط لا إلى تقاير وتصاغر حادة ما  
 بعينها من تلك الحوادث المستقيمة الخطين إلى غير هاتين مخلوط  
 مستقيمة بين صليعها لا إلى هاتين ومع ذلك فإبدا تكون تلك  
 النفاطة اصغر من هذه النفاطة وذلك حلقه ظل تمام  
 الأصول الموصوفة ونما في أو غائرة الأصول فإن وقع في دهر  
 ذاهن فامر الداهين وطن طر من ماس الطائن في سبيل  
 الخروج عن مصبو الغصبل ان ماس العلوم لمعرفة والآخر  
 الموضوع هو ان كل مقدار محدود من عدد واحد فان الاصغر  
 منها بصيرة انشأ عفا والنز بدمرة بعد اخرى اعظم من الاعظم  
 والراو بيان المستقيمة الصليعين من مستقيم ومسير لبيان  
 جس واحد قيسر ان اذ الم بكر المخلعة الصليعين من حد المستقيمة  
 لم يبعث الحكم بانها اصغر منها يصل حكم حاسر عشرة ثلثة كما اقلد  
 وبالحكمه منها انصح المفاضلة بين مقدار محدود و صبح  
 الحكم على احد هاتين اصغر من الآخر فخص العلم المتعارفة الاصل  
 الموضوع ما الحكم على الاصغر منها مائة بصيرة بالنز بدمرة بعد اخرى

اعظم

## الأعضاء الثاني

(٢٠)

ستم من الأعظم ونحن فصل منه ليعلم العليم عز وجل  
 سبحانه قد نسب في كتاب نقره المسنين وفي كتاب نفوسهم  
 الإيمان سائنا نعلم هذه العبد وبسطا القلوب بينه  
 في رب له حبه مرادته وفي رسالة التمام والتمام الحمد لله  
 رب العالمين على فصله العليم ومنه التقديم **الأعضاء**  
 حذر من فليكن في حاشية عشر ثمانية عشر الأصول على أن نسبة الكره  
 إلى الكره كسنة لفطر إلى الفطر مثله بالتركيب بأن نسبة الفطر  
 إلى الفطر مثله أن لم تكن كسنة الكره إلى الكره فلا محالة تكون أمّا  
 كسنة اعتد كوفي ذلك الفطر إلى كره أخو اعظم من صاحبها  
 وأمّا كسبها إلى الكره أخو أصغر منها فابطل الشفيعين ثم قال  
 فالحكم ثابت وذلك ما ظلم بما قد يخفى في العلوم العلية أن  
 الاستقامة والاستدارة وكذلك التراب الاستدارة فصول  
 متنوعة لأعوار من مصنفه الكرنان والذائرتان المتخالفتان  
 الاحداث مناوغة بينهما فادون لانسبه بينهما أصلاً لا بالتشابه  
 ولا بالتفصيل وطرا الزد منه الشفيعين غير جامع قال المجكم  
 الطوسي في الخبر وهذا اعظم شك به على ما في كتاب القديس

في نسخة أخرى من نسخة المخطوطات نسخة المخطوطات نسخة المخطوطات



الأعضاء الخمس

(٤١)

درجة وتلقون درجة الحب تحصى لستين درجة المستخرج  
 بقسم تلك القاعدة لينخرج الزايع المحمول وهو ههنا قوس  
 تكون نسبة الحب الموصوع لثلاثين درجة فوسبه الى تلك  
 الثلاثين درجة كنسبة الحب المحصفي للثلاثين درجة الى تلك  
 القوس فتلزم المساواة الباطلة ولكن لا بأس بحب فوسه  
 بل من قوس نصف سدر المدد وجهها الموصوع وكذلك  
 من الحب المحصفي لقوس نصف سدر المدد وقوس اخرى ليس  
 دلحسها وقوة مانحن اوردنا كتابنا نقوم الايمان واليقين  
 محل عمد الشيكات في هذه الاعضالات الثلاثة وقد اوضحنا  
 سبيله في رسالينا المذكورين والحمد لله واهل العقل وبغير  
 الرحمة اراء لفصله ورجحه **الأعضاء الخمس** فديق  
 افيد في اول شكل كتاب المناظر انه ليس ببصر مبرر معاً  
 دعه واحدة بالفصد الاول من ذلك اما ان لا شيء  
 بالفصد الاول بل لم ار لا يرى اي شيء بالفصد الثاني اصلاً  
 آدم المستبين انه لا مانا بالعرض بولاً مانا بالدارا صراً واثنا  
 ان يكون ما يبرحه بالفصد الاول من المنجرات بالذات بمجر قابل

# الأعضاء الشاكية

(٧)

لأنه في شمس الجهات أصلاً ولا باسمه الوهنة والفرصة  
 ويلزم من الحركة التي لا تتحرك وهذا التثنية قد ورد ما حله في بيت  
 المصنوع في مباحثهما في إبطال الحركة والحركة نسخة الألف  
**الأعضاء الشاكية** أنه قد استبان في علم الهيئة أن  
 مقدار اليوم ببلبلته دودة مائة من أذوار معتدل النهار مع  
 مطالع ما سارته الشمس حركتها الخاصة في تلك النقطة وإن  
 مقدار النهار ما هو ذر من المعتدل من حين طلوع نقطة منه  
 حين أدبطلع مركز الشمس إلى غروب تلك النقطة مع معارب ما  
 سارته الشمس حركتها الخاصة في تلك المدة ومقدار الليل هو  
 ما إذا من المعتدل من حين غروب نقطة منه حين أدبغروب مركز  
 الشمس إلى حين طلوع تلك النقطة مع مطالع ما سارته الشمس  
 حركتها الخاصة في تلك المدة ويلزم من ذلك أن تساوي مطالع  
 ما سارته الشمس بمقومتها النهار في معاربه إذا كان مقدار ربه  
 مفرد فسمين محالاً المعدل في شمسية يكون مقدار القسمين  
 لا كمقدار مجموعهما والآخرة من الاستحالة والاول منع في الأفاض  
 المناظرة منهن على اشتاعة الاتفاق بما يله في علم الهيئة حيث تراه

ان

## الأعضاء الشايع

ان كل فوس فان مطالعها في كل فون من ملتحالة لمطالع بطيرة  
 الفوس في ذلك الافق بعينه وكذلك مع ذرية المعارف نظيرة  
 وان مطالع كل فوس في كل افق اسنوايبا كان ومائلا كمعاد  
 بطيرة ذلك الفوس في ذلك الافق بعينه مطالع كل فوس في كل فون  
 مائل كمعاد سطره انما اعلمه ربه فيكون لا كمعاد ربه بانه  
 وهذا الاعضاء لمدانك ععدته مما قد خصاه في رسالة فوس  
 انهار والحمد لله وحده وخبره الاعضاء الشايع  
 من اسسبين انه ليس بضرورة انعدام المعلوم مع تحقق علته فانه  
 وان لكل معلول بعينه علة مائة واحدة بعينها وكذلك لعلة  
 ثمانية بعينه مائة مائة واحدة بعينها وهكذا متصاعدا  
 في سلسلة الطولية الى الحاصل الواحد الاحد الحق من كل جهة  
 حل سلطانه وعلاونه وبرهانه فاد لا يسوغ ان يرد شي ما  
 من الاشياء الموجودة اصلا والالوم اما رد الالوم انما يقع  
 علة ثمانية بعينها واما انعدام تلك سلسلة الطولية المرتبة  
 المترافعة الى حجاب كاعل اليتام الواحد البسيط الاحد العدوس  
 الحق من كل جهة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذا الاعضاء



الأعضاء الثامن والناسخ  
(٩)

فدبرها الله سبحانه بكل عفة وفعل عفة في كتابه ليسكو  
والحمد لله رب العالمين محمد **الأعضاء الثامن**  
علة المعدة وهي التي يلزم طاعها ان لا يجامع المعلول في  
المنفعة والمعدة الذي هو الرمان لا تدار تسعد منها مادة  
المعلول تسعد اذا ما القول للمعلول وحصره بالفعول وذلك  
لا تسعد اذا ايضا بعد اكان او فربا لما كان مع اجتماع مع  
المعلول المسعد فلما توقف عليه حصوله كان لا يحاطة من  
عنده لمعنة وكان بالضرورة موجبا لا تسعد اذا من بعد  
حكمه ايضا حكمه بل لم ار يكون من كل تسعد اذا من لا تسعد  
ومن المعلول لا تسعد اذا تسعد اذا من تسعد منعا في الحصول  
لا تسعد اذا تسعد اذا بالفعول في حاب لا يد وذلك من ليس تصور  
فرصة حتى ينح حتى حالته الى ان يها في على حذف الامر في تسعد  
التعاقبة في حاب لا لا تسعد اذا من لم ار ان لا يوجد للمعلول تسعد  
له ابدا وقد التفت ايضا اما تسعد اذا في كتابا حلتا لتكون  
والحمد لله رب العالمين **الأعضاء التاسع** لا يحصر بل لم  
سلسلة وجوده غير مشاهة الاخاد من موجودات سرية مختلفة

المحصل مترتبة في الترتيب كجميع إلى الالهية فالعمل المحصول  
كل معلول رمانى اوانى وذلك لانه يجب ان لا يكون علته شيئاً  
متخففاً بجميع احوالها فله ولا يكون المعلول متخففاً عن العلة  
الثابتة في النقص وكان لا محالة حرم ما من احواء العلة الثابتة  
وهو الحر والحرى منها اما بدخل في المحصول حصول المعلول  
لاجل ولذلك الحر ايضا علة ثمة لا بدخل الحر الاخر من حرم  
في النقص الا عدد النقص ذلك الحر لا محالة وكذلك الامر شارباً  
الى الالهية فالعمل فاذا يلزم تحقق امور مترتبة المحصول مما  
الى الالهية فالعمل عدد وجود المعلول في المحصول ثمة فاما انها  
جميعاً وجوداً مترتبة فيلزم استلزام المستحيل حين حصول  
المعلول واما انها ماسرها عدديات وجودات مترتبة كانت  
متخففة مثل حصول المعلول في ثلث عدديات حين حصوله  
فيلزم ذلك الاستلزام بل وجود المعلول واما انها مثابكة  
من وجودات وعدديات فاما الوجودات غير متشابهة والعدديات  
متشابهة واما بالعكس وعلى الاول فالاول وعلى الثاني وثالثاً  
وهذا التفصيل قد استبان سبل الخرج عن مصيعة الى مستخرج

تخص في غير موضع واحد من كتبنا وصحفا ولا ينما كتاب  
 إلا بمصداق ونسيفات وكتاب حكمة الملكوت والمجد لله  
 وفي فصل بطور الأعضاء العاشر فخص  
 بما قد حققه أئمة العلم وروساء الحكمة في كلام المصنف  
 إنما يسد لذات النفس المهيبة وأما سنده في الحافل  
 المهيبة في العرص من حيث أساد مهنة له لا من حيث نفسه  
 بالذات وعلى تحفظه وعلى هذا يلزم أن لا يكون علم الحافل  
 الحق سبحانه بلوارج مهنة على تعبد وذلك مرجح عن  
 طور الحق وسبيل الحكمة وهذا التذكير قد رجا هوسه  
 وأقطا هو بطله عن استسلة كتاب تفوييد واستفحاح  
 وهو كتاب تفوييد الإمام من سبيل عديده والمجد لله على منه وأما  
 الأعضاء الحادي عشر قد ساس في سطره  
 من العلم إلا على أن علم الله شيء به بكل شيء عن دانه سبحانه  
 ومن المفترة معرفة أن العلم والمعلوم متحد بالذات متغايران  
 لا اعتبار فيكون علمه سبحانه وكل شيء عن دانه سبحانه  
 وعن دانه تلك المحكي أيضا فادون يلزم اتحاد الواحد المحكي

الذات وهذا لتب فداو صمد سرحه ونسرح عر  
 ر همد وك سفلدسات والنجدد رت العالمين على صله  
 منه الالخصال الثاني عشر من المنصوح تا  
 ٢- تمه م حوز حصه ان سبيل سجد زكيه الخاذه  
 جعل احده وادى دونه س ر المركب في كح  
 من حب س ر ح س ر س ر س ر س ر س ر س ر س ر  
 اس ر اس ر اس ر اس ر اس ر اس ر اس ر اس ر  
 لاجراء ما هو مجموع لغيره م م م م م م م م م م  
 حقوا الاحراء بالاسر من لصفه ما ما عر م م م م م م  
 شه فاذ حصفت الاحراء بالاسر يكن حصول مجموع الاحراء  
 مما هو مجموع مضافه بالذات في ما ينجر حرمنا ان من على  
 ودا ما ينجر الاحراء بالاسر على ذلك تلك وهو انه لا  
 يسر ان مجموع بما هو مجموع اندي هو موجود احوزاء  
 المونود بالذات الاحراء بالاسر ايضا ممكن فاسر الممكنات  
 بالذات كما ان الاحراء بالاسر ممكنات وكل ممكن فان عدد مضم  
 نما هو هو من حتمه ممكن شه فلا عا به لا تد من ان يمنع

# الأعصا الثالث عشر

(١٣)

ذلك بعدة بعلة موحدة لا تعرض له مدح حتى يتحقق  
 قادر المجموع لا يصح وجوده إلا إذا امتنع عدم نفسه مع  
 التطوع من عباد لا حواء من بعلة عنه لموحدة بآه فكيف  
 لا يكون له اسناد لذات إلى عنه وراء اسناد ذات لا قواء  
 وتقبل هذا الشك منسب مما هو على الحقيقة في كتاب  
 الانبياء ودرأ وحى ابصالي لتعلقات في كتاب غفر  
 الايمان والمجد لله على حملته وحرب الامامة الأعصا  
 الثالث عشر أزه الله لا يصح ان يكون عن عله  
 سبحانه ههنا سبحانه يعلم كل شئ ولا يريد نزولاً ولا كثر  
 ولا شئ من عباد والنبات فعليه معن بكلمة بالذات  
 ولا دار به فلا تحل له يكون ارادة نهائى من احوال عله  
 سبحانه وعله سبحانه عنه انه الاحدية الحقته حل سلطانه  
 قد يكون ودره سبحانه من احوال عله خفيته دره  
 على نفس له فلا يكون المبريد من جهات ذاته ولا من اى صفاته  
 والا كان هو بعينه عن ذاته وهذه شبهة قد استوفها  
 استحق الاقراء لا محذور من عله من احوال عله

الأعضاء الرابع عشر  
(١٤)

دعوان الله عليه في كتاب توحيد من كان له الكافي فيهما رها  
 وأشكل عليها من بيان الإرادة الغنوية لسبب من الرائد لا  
 هي من صفات الذات في فصل الله العظيم سبحانه وحمل سبب  
 دركتها أعضاء عن محبة الحق وأرباب السبل الفوق الفصل  
 هناك في كتابنا نفوس الأيمان وفي خواصنا المعلقات على كتاب  
 الكافي لعشرته كما في الأحاديث وما يدل منها ما نحتاجها  
 ومنسبها وحل مسكلاتها ومنسكلاتها والحمد لله رب  
 العالمين **فصل في الأعضاء الرابع عشر**  
 قد سئلت رادائمه حكمة ما فوق الطبيعة على أن معنى  
 العندرة الاختيارية وهما كونهما كونه في حد ذاته بحيث أن شاء  
 فعله والممتنع فعله وكونه في ذاته بحيث يصير ذاته بحيث يصح  
 منه الاتحاد ولا اتحاد معه أو الصدور واللا صدور معه  
 ملاذ ما لا يحتمل في غير من المتكلمين لا يصحهم أن يصح  
 اعتلا سببه لا ينشور للصدور الحق لا يصح الإرادة أما ان يصح  
 فيخص بآثاره استنبوه حاضنة محجة لأنور في مدخله وعلى أن  
 الغنوم الواجب لو خود بالذات واحدا الزمان من جميع جهاته



القصاصات وهذا الكائن صريح جرح هذا لما طعن مثلاً على ما  
 تلك الحريات فيكون لا محالة واحدة منهم بالسنه اليها  
 ويكفر من ذلك ان يكون المحزن كلاً ولذلك لم يستفح الشبح  
 الترتيب في ما طبعه من اسر التفاضل المحزن كما بعد الضاعه  
 لتساويهم في تعميم الاول ومثل هذا الفصل معقود الورد  
 على اسرؤساء ومعلمين جميعاً تحت اطفوا على الحكمة من الحركة  
 التوسطية المحررة تتجلى بعينه على مساهمة شخصية بعضها  
 امر شخصي ان هو يتبعه لشخصية من مصادرها الى منهاها  
 وذلك لان كون المحزن الشخصي متوسط بين مصادرها  
 شخصية ومساهما المعينين المستحقين وهو خفيف حركته  
 شخصية لوسطية يحمل حلا صاها على كل كون كون بعينه  
 في حدها من الحدود الوسطية الممكنة الانعراض الى الخفاء  
 من المحزن الطرفين فيكون لا محالة واحدة منهم بالقياس الى  
 تلك الاكوان الشخصية لوسطية فيكون كلاً وقدر رتبة القدر  
 انفسه عن اسر هذه العقيدة في انفسه من على دقة كتاب الاق  
 لمين وعمر من كتب وصحف وقوايد ومعلقات التي تيسر الله



الأعضاء السابعة عشر  
(١٧)

لنا بفصله وطوله والمجد لله رب العالمين رأء لعمري ومجده  
وجوده ومنه الأعضاء السابعة عشر  
فإنفق الفقهاء والأمولون على فضله أحكام  
المحنة المشهور وحصره فيها وهناك سلك معصرون  
أنه مما يجمع بالحكم الحكم القبري أو الأغم من القبري والحقنة  
وعلى الأقل زيادة الأقسام الأحكام الوصية وهي المشهور  
عدد الأكثر ثلثة النسبة والشرطة والمائة بصيرة الأحكام  
ثمائة ومرفق من الأصولين يردون في خطاب الوضع الفقه  
والبطلان والعزيمة والرهبة و زاد أحرون التقدير المحنة  
مرفد بحسب كثافة الأحكام المحنة وعلى أن ينفص  
الأحكام أدك الحكم لصريح الوصي حكمه تنكبيه لتسنة  
في قوة وجوب المسب واستفاده عدد وجود الشرطة  
في قوة وجوب الشرط أو من غير عدد فعل لدرمة بالشرط  
والمالعية في قوة حرمة الأمان لا فعل أو رهاه مع تحقق  
المانع وكذلك الحكم التكلبي الوحوق في قوة حرمة ترك الفعل  
والحكم التخيبي في قوة وجوب الترك والحكم الاستصحاب في قوة

الْأَعْضَاءُ السَّابِعُ  
(١٨)

كرامته لثبوت الحكم الكراهي في نية استحبابه له فعلى من  
صبر لأحكام ملتة الإمامة والوخوسا والمحرمه والتدب  
أو الكراهه وهذا سند قد حلتها عقده من سبيلين في  
ما سبب عن شرح العصدي المحصر الحاجب في أصول  
عقده وفي حوسب المعلقات على قواعد شيخ المحقق  
العربيد شمس التهد نور الله تعالى ربه وفي رسالنا  
لسمع استدراك في حل أسكالات سبعة عويصة والمجد لله  
رب العالمين حمد يسوكرم وجهه وعز جلالة الْأَعْضَاءُ  
السَّابِعُ عَشْرُ فَرْدٍ سَنَدًا صَحِيحًا نَارِضُونَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
عليهم على عدم صحة الصلوة في المكان المعضوث كذلك  
من واقف من الغائبة أنه لو صح تلك الصلوة لكان ذلك  
شخصه بعينه معلوق الأمر والتهى مع فهذا الكون في هذا  
لمكان حرم هذه الصلوة فيكون ما مؤزاة أنه بعينه  
لكون في ندر المعضوث فيكون مهتاعه وعليه شك  
عوض قد بدد لآله الأقسام وساقلة الجواهر من العامة و  
هوان معلوق لا والله في أحد الشبه ولكن سغدد أغشا

حنين فحب ما جدهما ويجرم بالآخرى فهو الكوز واج  
 لكونه جرم من الصلوة وحرام لكونه غصبا وهذا كلام لا  
 في أنه هل يجوز ذلك من حبثين متعابرين أو لا فالاصح  
 به على بطلانه مصادرة على المطلوب الأول واحد لسي  
 في بيان نفسه وعقد هذا القويص إنما يصح ما سب  
 في مناصب المحبتات في كتابها الإيمانيات والشرقيات  
 وأورد ما في كتاب القويص والتقيص وأوصح ما سببه  
 في مع هذا التل في رسالتنا السبع لتداد والجرم  
 العالمين إزاء فضله العظيم وطوله العديم **الأغصان**  
**الثاقبة عشر** فذكر الأصحاب ضو الله تعالى عليهم  
 والعقهاء من العامة ترك السنومات ما سرفها من الكاثر و  
 سبحانه الشهيد نور الله رمه في فواعده ومن المنيين  
 أن ما هو حرام فضده العام وهو الذي في قوة غصبه واجبه  
 وما هو واجب فضده العام حرام فإذا يكون فعل مسون  
 تمام السنومات لا خصوصه ما مورده وحوافز جميع سدا  
 إلى الاندراج تحت الواحد تكون السنومات جميعا من الواحدة

بغيره - يبيع تركها في يد لاله وكنالك قد  
 بعضهم ممن مكرها ب... صا ايضا من كثر زورته  
 تصدده كور مكرده ما يدح ونبابا ركه ما دوت...  
 موده بد ذوات غاف فاعله من حست هو فاعل له فان  
 المكرهات الصفة ما سرها بحب ان تصدق عليها  
 حرام مكرهه كما صدق على كل واحد من اخاه وكرهه  
 بحكم تصدق على غيره - من مكرهات كلاب  
 كما صدق على مكرهه مدركه بوجه صرون ان كره  
 في الصفة في كرهه كرهه كرهه كرهه  
 شهاده لا بد منه في كرهه كرهه كرهه  
 فصل في بيان كرهه كرهه كرهه كرهه  
 وكرهه في كرهه كرهه كرهه كرهه  
 على فوائده كرهه كرهه كرهه كرهه  
 كرهه كرهه كرهه كرهه كرهه كرهه  
 كرهه كرهه كرهه كرهه كرهه كرهه  
 كرهه كرهه كرهه كرهه كرهه كرهه

الأعصاب العشرة  
(٢١)

سبحان من غاب عنه لادم انما مبدء استجاب لدمه  
والاعصاب لئلا ينزل تلك المعصية الموتية وتعلوها بالجوارح  
ثم انهم ذكر ان لا صريح على اصعائر المعدود من الكائنات  
فانما فعل وحكي انما الفعل هو امدومه على نوع واحد  
من اصعائر نوبه او لا كما من حذر اصعائر بلا نوبه وانما  
الحكي فهو العزم على فعل ذلك الصغيرة الماني بها بعد  
سرع منها بعد ان العولان منذ دعان وان تحدد اعرف  
على فعل الكبرية ليس من المعصية في شيء فكيف يكون العزم  
على فعل الصغيرة معصية من كائنات المعاصي ويستحسن  
التعبد لله قدس الله اسمه الربوبية قد اورد هذين المبدأين  
في فوائدهم فمن فصل الله العظيم قد بدا سبيل التخصيل  
وحذفنا العولان الفصل الجمل المحصل هنا لك في خواشينا  
مسند على كتابه قدسنا لنا السبع الشداد والمجد لله رب  
العالمين على عظيم منه وجعلنا عامه **الأعصاب العشرة**  
قد نطابقنا راء الفقهاء فوالا زاحدا على ان الكبرية  
المستعجلة في انقياد ان انما معناها طفاة التواب طفق

رب سبب ومحل كذا ربحان وسبب تمام المحنة  
محنة المرشح لا عن اتصال عليه ندي هو احد الامكان  
لجنة وكيف يصح عاده بمحنة سرقة وواب كانه اعتبار  
على عدلها بل اني لتوس على زكاه فقط على هودين  
سار مكرهه انصطلي عليه فيكاه فاح في العاد اسكرا  
يا سكره في على مع انصطلي انه مره عبه الاصطلاح  
تم ما لا نعلم في فونين اوم . ان نعلم لاسام المحنة  
جود ما عد لما ح فوصف لعدده واولون كاستحقاق  
ويعبر و يكرهه كانه مكرهه الى الوالحه مستحقه  
ويصلون الخافق او مشدود في اوم ككرهه و  
الادب في المروءه بصود سقم و الاربع صوم ومصا  
وسم . والعدس والتمزقه عباره متبدا المحققين  
درين الله متلفه بالعدس في كانه هو اعدا في لمن عدله  
من عدله و نعت و هره في في عرله الا صرخ اند  
وضرح اليها سة ونحن بمصل الله تعالى وكرهه ابده قد  
فوق محصر خزن وانفسا العول الفصل في سئل يتحصل

هذا في غير موضع واحد مخصوصه من موضع عصف  
تدريجيه وعصف - العصف هذه عصفان عوصه  
وسا عوصان في شي في مرسه اشكالاً وشرائط  
مها فاشتهر ودهد شد من عوصه وعصفان في شد عوص  
ووسا عوصان في مرسه وشد من عوصه وعصفان في شد عوص  
لا بد من على سمن عوصه لاس مني ولا عصفان في صفع عوص  
عوص لاس سمن في عوصه عوصان في شد عوصان في شد عوص  
سمن في عوصه عوصان في شد عوصان في شد عوصان في شد عوص  
سمن في عوصه عوصان في شد عوصان في شد عوصان في شد عوص  
كس في عوصه عوصان في شد عوصان في شد عوصان في شد عوص  
الهمر على عوصه عوصان في شد عوصان في شد عوصان في شد عوص  
وقصفت لاس سمن سمن عوصان في شد عوصان في شد عوصان في شد عوص  
من على درونها وجعلت من الحاميل لاس عوصان في شد عوصان في شد عوص  
الحاميل حول عوصان في شد عوصان في شد عوصان في شد عوصان في شد عوص  
بمنه وطوله أن سمنه حد للسنين وناثله غير محدود  
عن سمنين وكس حوص المربوبين وقرع عوصان في شد عوصان في شد عوص





فهرست کتابت شده در این کتاب  
از کتابخانه داران و خطاطان (سبع مفاد)

الفصل الأول في تلخيص

الفصل الأول في تلخيص

الفصل الثاني في تلخيص

الفصل الثالث في تلخيص

الفصل الرابع في تلخيص

الفصل الخامس في تلخيص

الفصل السادس في تلخيص

الفصل السابع في تلخيص

الفصل الثامن في تلخيص

الفصل التاسع في تلخيص

الفصل العاشر في تلخيص

الفصل الحادي عشر في تلخيص

الفصل الثاني عشر في تلخيص

الفصل الثالث عشر في تلخيص

الفصل الرابع عشر في تلخيص

الفصل الخامس عشر في تلخيص

ص ۵۰	تفصیل	نامور صاحبان کا نام لکھا
ص ۶۱	الفصل ثانی	مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا
ص ۶۵	تفصیل	نامور سرگودھا کے نام لکھے
ص ۶۸	المطبوعہ انسانیت	(مضامین)
ص ۶۹	تفصیل	مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا
ص ۷۵	تفصیل	مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا
ص ۸۵	تفصیل	مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا
ص ۹۰	الفصل اول	مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا
ص ۹۲	تفصیل	مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا
ص ۹۵	تفصیل	مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا

الخبر

ص ۹۷

مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا

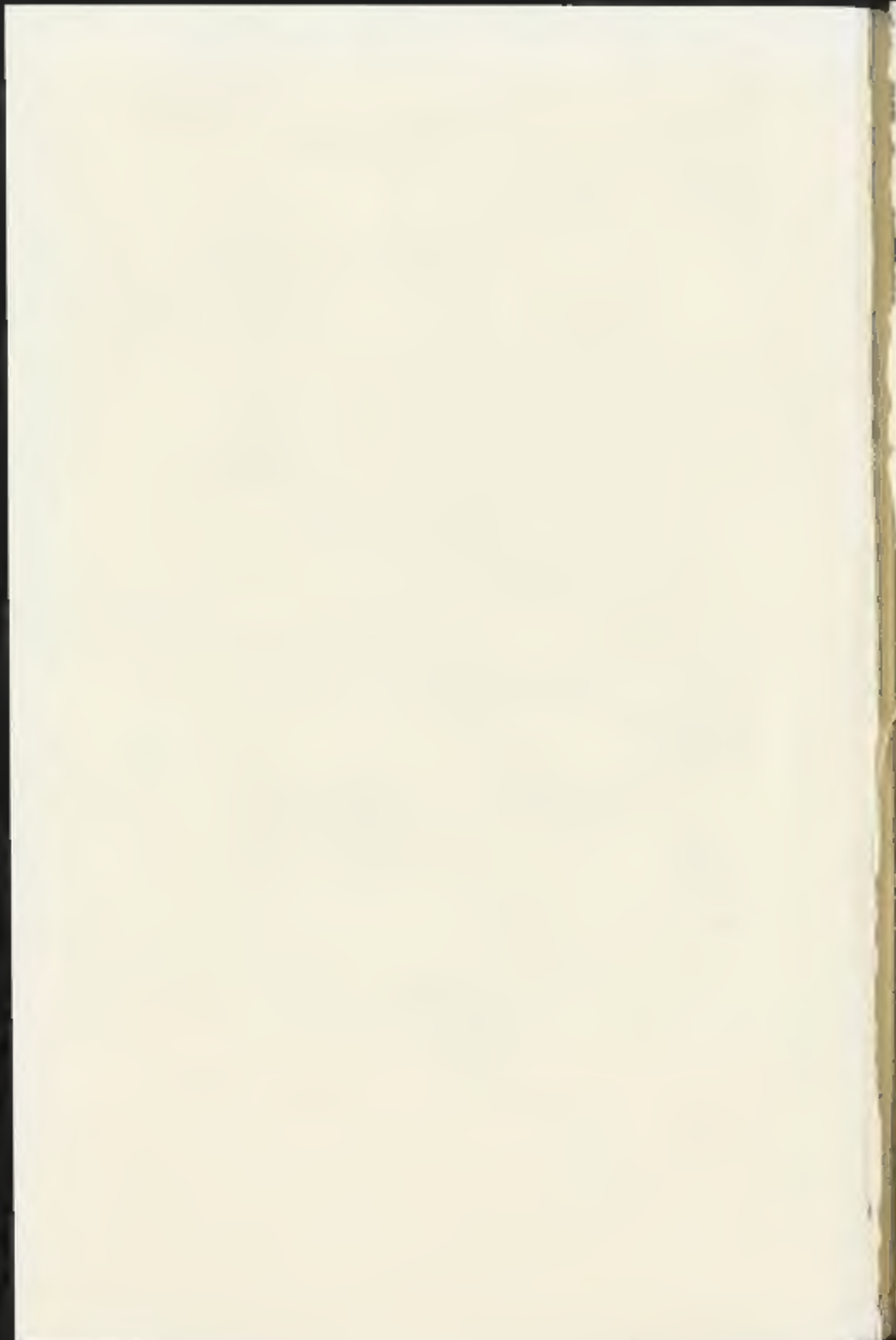
مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا

مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا

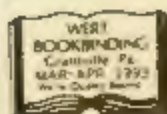
مجموعہ سرگودھا کا نام لکھا

در بیان سبب و اثر و معلول و معلول

ص ۱	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۲	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۳	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۴	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۵	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۶	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۷	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۸	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۹	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۱۰	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۱۱	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۱۲	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۱۳	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۱۴	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۱۵	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۱۶	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۱۷	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۱۸	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۱۹	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول
ص ۲۰	معلول	در بیان سبب و اثر و معلول و معلول







(NEC)  
B753  
.D363  
S233  
1970z

---

چاپ اسلام - قم